Министерство образования и науки РФ

Федеральное государственное автономное образовательное

учреждение высшего образования

«КАЗАНСКИЙ (ПРИВОЛЖСКИЙ) ФЕДЕРАЛЬНЫЙ УНИВЕРСИТЕТ»

Институт социально-философских наук и массовых коммуникаций

Кафедра религиоведения

Направление подготовки: 48.03.01 – «Церковно-государственные отношения»

Профиль: теология (христианская)

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА

(бакалаврская работа)

«ПОЯВЛЕНИЕ, РАЗВИТИЕ И СОВРЕМЕННОЕ СОСТОЯНИЕ ПРОТЕСТАНТСКИХ ЦЕРКВЕЙ НА ТЕРРИТОРИИ Г. КАЗАНЬ»

Работа завершена

«20» мая 2018г. _____ Резюкова Е.А.

Научный руководитель

к.и.н., д.филос.н., доцент

«20» мая 2018г. _____ Погасий А.К.

Заведующая кафедрой религиоведения

д. филос. н., доцент

«20» мая 2018г. _____ Астахова Л.С.

Казань – 2018

Оглавление

Введение ……..... 3

Глава 1 История появления протестантов в Российском государстве и на территории г. Казань ……. 7

§ 1.1 Евангелическо-лютеранская община ……..... 7

§ 1.2 Возникновения и развития движения христиан веры евангельской (ХВЕ, ХЕВ) пятидесятников в России и на территории Казани …… 12

§ 1.3 Развития евангельско-баптистского движения в России …….. 15

§ 1.4 История учения адвентизма. Казань – центр адвентизма в Казане …. 22

Глава 2 Деятельность протестантских деноминаций на территории г. Казань в период с начала 1990 – х гг. по настоящее время …… 28

§ 2.1 Деятельность евангельских-христиан пятидесятников на территории Казани с 1991 – 1917 гг. …….. 28

§ 2.2 Харизматические или неопятидесятнические церкви на территории Казани, как новое явление в начале 1990 – х гг. …….. 34

§ 2.3 Евангелическо-баптистское движение на территории города Казань в начале 90 – х гг. ……... 41

Заключение ……... 46

Библиография ……... 50

Введение

Актуальность темы исследования. На сегодняшний день бесспорным является тот факт, что религия в современной России играет особую роль в социально-общественной сфере, этим определяется модернизация отношения к различным религиозным конфессиям. Но были периоды ранее, советский период истории, когда религия имела статус пережитка, и государство стремилось перейти на новый уровень общественного развития с помощью искоренения религии на всех направлениях ее деятельности. С наступлением постсоветского периода статус религии начинает восстанавливаться, причем как духовный, так и социально-экономический. Восстановление происходит не только русского православия, но и других религиозных форм, в том числе и протестантизма. Восстановление дало свои плоды и как результат началось активное развитие и становление протестантизма на территории Российского государства и в частности в г. Казани. С процессом развития последовало и возникновение ряда теоретических и практических проблем. В первую очередь стоит отметить, очевидным стало то, что политика воинствующего атеизма, активно и в какой-то мере даже насильно проводимая, не дала результата, не произошел всеобщей религиозный индифферентизм.[1]. Так как характерной чертой постсоветского периода становится факт увеличения численности граждан, которые относят себя к той или иной форме вероисповедания. Однако, сейчас этот процесс приостановился, приоритеты в обществе поменялись, наступает кризис моральных ценностей. Приоритеты общество расставило не в пользу спасения себя для вечной жизни, а выбрало, жить здесь и сейчас, подчинится требованием настоящей жизни, тенденции и правила которой само и создало.

---

[1] Антонов К.М. «Научный атеизм» в СССР в контексте истории отечественного религиоведения. – М., 2013. – С. 234.

Принцип религиозного плюрализма позволил религиозным конфессиям начать работу по распространению своего вероучения среди населения страны.

Протестантизм относится к одной из таких религиозных конфессий, которая включая сегодняшний день, развивается и действует в России и на территории города Казани, в частности. Число протестантских общин и организаций увеличивается с периода становления постсоветского времени до сегодняшних дней (1990 – 2017). Несмотря на то, что протестантизм в Татарстане более позднее явление, сегодня он уже является неотъемлемой частью истории этого региона Российской Федерации и важнейшей составляющей современной религиозной ситуации в республике. Интерес к религии постоянно растет, религиозные организации вовлечены в социальную, в общественно-политическую жизнь страны и республики, поэтому актуальным и важным является объективный анализ на основе исследования места и роли протестантских организаций в Казани.

Целью исследования в рамках данной работы является изучение развития протестантизма в период с 1990 – 2017 гг. в городе Казань, на основе исследования сделать анализ основных направлений деятельности, проблем и задач, возникающих в этот период в протестантских организациях. Также, ставится цель показать и проанализировать изменения гендерного состава и численности протестантских организаций, взаимоотношение с органами государственной власти.

В соответствии с целью исследования дипломной работы, поставлены следующие **задачи:**

1. установить исторические обстоятельства появление протестантизма на территории Республики Татарстан;
2. изучить социальный состав, демографические и этнокультурные характеристики, динамику развития деятельности протестантских организаций в период с 1990 – 2017 гг. на территории города Казань;

3. проследить основные этапы в развитии протестантских организаций на территории города Казань;
4. исследовать пути и формы взаимоотношений государственных органов республики и протестантских организаций в период с 1990 года и по сегодняшний день;
5. оценить роль участия протестантских организаций в общественно-политической жизни Республики Татарстан.

Объект исследования: Протестантизм в Татарстане как духовное и социальное явление.

Предметом исследования выступает деятельность протестантских религиозных организаций, развитие и распространение на территории Республики Татарстан в городе Казани.

Методы исследования. Методологической основой исследования являются принцип историзма и историко-хронологический подход к изучению социокультурных явлений, к каковым относится протестантизм, как одно из направлений христианства. С целью выявления особенностей развития протестантизма в городе Казань проведен конкретно-исторический, системный, структурно-функциональный анализ.

Хронологические рамки работы: начало 1990 гг. XX – начало XXI вв.

Новизна работы в первую очередь выслеживается в периоде, выделенном для проведения исследования и последующего анализа деятельности протестантских организаций на территории города Казань. Сама локация, в рамках которой рассматривается процесс становления и распространения протестантских исповеданий, также определяет новизну работы, так как это процесс проходил в полиэтничном регионе, это отразилось в формировании протестантских объединений как этноконфессиональной общности. Новизну работы можно увидеть в проведение анализа положения протестантских общин в период с конца 1980-х – 2017 гг., с целью создать

полноценную картину, которая покажет какими мы видим на сегодняшний день протестантские общины, какие обстоятельства этого периода повлияли на то что видим сегодня, насколько отличается эта картина от временной точки отсчета указанной в работе.

Структура работы: Дипломная работа состоит из введения, двух глав, заключения и списка литературы.

Глава 1. История появления протестантов в Российском государстве и на территории г. Казань

§ 1.1 Евангелическо-лютеранская община

Становление и быстрый процесс распространения Реформации на территории германских земель, отразилось на стремительном проникновении возникшего учения во многие близлежащие страны, Россия стала одной из числа таких стран[1]. Положения нового вероучения были сформулированы и вынесены на всеобщую огласку М. Лютером и Ф. Меланхтоном. Основные характеристики были выражены в следующих положениях: полный отказ от церковной иерархии, сохранение только двух таинств – крещение и причастие, в простые обряды были переведены – венчание, соборование, миропомазание, покаяние и священство, монашество и целибат также были не признаны, отрицание икон, не принятие Священного Предания, богослужение и чтение Библии происходит на национальных языках.

На территории Российского государства новое вероучение начинает появляться еще при жизни самого основателя М. Лютера, это 1483-1546 гг. Но широкого распространения оно не имело, лишь в последующие столетия будет заметин более явный процесс проникновения и становления протестантов в России. Так, появление протестантов в России относят к уже последним годам правления Василия III (1524 – 1533 гг.). Процесс начался, когда Великий князь Василий III стал приглашать на службу иностранных специалистов, абсолютно различных профессий. Среди приглашенных специалистов оказались и те, кто разделял взгляды М. Лютера – лютеране. В период царствования Ивана Грозного (1547 – 1584) еще более возросло число иностранцев не только в столице – город Москва, но и во многих других городах России и на Урале. Ливонская война (1558 – 1583 гг.) стала значительным фактором

[1] Брандт Л. Лютеранство и его политическая роль. – Л., 1931. – С. 178.

распространения протестантов на территории России. Многие исследователи отмечают, что протестанты имели к себе лояльное отношение русского царя, что позволяло им свободно проводить богослужение. Так, в труде русского историка Н.М Карамзина «История государства Российского» есть строки, показывающие отношение Ивана Грозного к протестантам: «славился благоразумною терпимостью вер»[1], разрешил кальвинистам и лютеранам «собираться для богослужения в домах у пасторов, любил спорить с учеными немцами о Законе и сносил противоречия… никто из них не жаловался на притеснение»[2]. Но в истории протестантизма на территории России не обошлось и без негативного отношения первого в государстве лица – Ивана Грозного к евангелическим священникам. В 1570 г. в Московское государство с визитом прибыл пастор общины богемских братьев Иван Рокита с целью, которая не придавалась огласки, заключить союз между Греческой и Евангелической церквами. Диалог привел лишь к тому, что царь запретил пропаганду протестантизма и вообще вход в русские храмы лютеран. Отношение Ивана Грозного к реформаторскому учению было также испорчено, когда некий лифляндский пастор имел неосторожность сравнить Лютера с апостолом Павлом[3].

Таким образом, какие бы не были предприняты попытки вовлечь Московское государство в сферу влияния протестантизма, не одна из них не увенчалась успехом, а напротив получала прямой однозначный отпор царя Ивана Грозного. Однако протестанты продолжали жить и работать в России. Другое дело, что теперь приоритетной целью стало не распространение

---

[1] Карамзин Н. М. История государства Российского. В 4-х книгах. – Книга третья. – Ростов-на-Дону, 1995. – С. 358.

[2] Там же, С. 359.

[3] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 20.

протестантизма среди русских, а речь шла уже о сохранение своего вероисповедания и об установление на основе своего вероучения внутренний уклад церковной жизни.

Процесс распространения протестантских идей продолжался среди населения России. Так, в начале 1576 г. в Немецкой слободе пленные немцы возвели деревянную кирху первое лютеранское обрядовое сооружение. Однако, отсчет истории лютеранской церкви в России начинается с 1559 г., именно в этом году произошло создание первой протестантской общины в Москве. Распространение вероучения лютеран происходило в процессе увеличения числа приезжавших немцев не только в Москву, но и в другие города и поселения российского государства.

На территории Казани немецкая диаспора появилась в конце XVI века, но о ее численности и тем более о количестве протестантов в составе этой диаспоры сведений мало. В период Ливонской войны 1558-1582 гг. пленный немцы тысячами были разбросаны в разные города, имея право исповедовать вероучение, которому были привержены. Именно таким образом часть немецких пленных направилась на территорию недавно завоеванного Казанского ханства, с целью поселения. Есть некое упоминание о лютеранах в Казани именно в этот период времени, которое относится к проповедавшему здесь пастору Скультете. Деятельность в России лютеранских общин, по большей части, ведал Посольский приказ (1549 – 1572 гг.)[1].

В период царствования Федора Ивановича (1584 – 1598 гг.) в русских полках служили и протестанты, это около пяти тысяч человек[2]. В увеличении численности протестантов на территории России следует отдать должное

[1] Карамзин Н. М. История государства Российского. В 4-х книгах. – Книга третья. – Ростов-на-Дону, 1995. – С. 348.

[2] Там же, С. 350.

Борису Годунову[1], который оказывал покровительство лютеранам, они бежали из Европы, чтобы укрыться от преследований и религиозных войн. В 1649 году было создано Соборное уложение[2], по приказу царя Алексея Михайловича запрещалось строительство протестантских храмов вблизи с православными церквями, а следить за этим предписанием приписывалось православному духовенству. Попытки или намерения перехода в лютеранство или в любую другую религию, строго пресекали. Браки между православными и протестантами были разрешены, но при условии, что дети, родившиеся в таком браке, будут воспитываться в православной вере.

Лишь когда началась эпоха Петра I, протестантство в России становится признанной религией, но в статусе иностранного исповедания. Утверждается должность суперинтендента[3] всех протестантских церквей России польским приказом[4]. Это означало, что первый шаг к созданию единого церковного управления для Евангелическо-лютеранской церкви на территории России, был сделан. Петром I была создана специальная структура, которая ведала делами иностранных исповеданий. Сначала вопросом по делам иностранного исповедания занималась Коллегия иностранных дел, предоставляя отчет ежегодно Святейшему Синоду, но уже немного позже право заведование делами иностранных исповеданий было передано Синоду.

Община протестантского вероисповедания в Казани появляется во второй половине XVIII века и имеет своего пастора. Национальный состав на тот момент в основной своей массе, преобладал лицами немецкой национальности.

---

[1] Там же, С. 353.

[2] Карамзин Н. М. История государства Российского. В 4-х книгах. – Книга третья. – Ростов-на-Дону, 1995. – С. 360.

[3] Павленков Ф. Словарь иностранных слов, вошедших в состав русского языка. – М, 1907.

[4] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 25.

В книге «Казань в 18 веке», автор которой историк Н. Калинин, есть упоминание о протестантах: «За стеной под горой у Казанки тянулась длинная слобода, в районе которой дважды поставлено немецкое кладбище. Может быть, именно здесь на краю города сосредотачивались тогда иностранцы, и, во всяком случае в этой северо – восточной части города, где в последствии была сделана лютеранская кирха»[1]. Упоминания относятся к 1730 году, во времена Калинина и в течении последующих десятилетий, немцы, большей частью, по социальному составу относились к купцам и ремесленникам, встречались чиновники и учителя, специалисты которых на то время в России не было.

Значимым для Казани стал 1804 г., состоялось открытие Казанского университета, в педагогический состав входили и прибывшие из Германии профессора, было не мало лютеран. На территории города лютеранская община жила своей жизнью, но не могла не взаимодействовать с казанским обществом, что обеспечило участие в жизни города.[2] Благодаря Первой всеобщей переписи населения Российской империи 1897 г., остались сведения о численности лютеран на территории Казани: насчитывалось 1178 лютеран[3]. На протяжении всего XIX века процесс роста численности лютеран на территории Казани был заметно стабильным.

Положение лютеранской церкви изменилось с произошедшими событиями 1917 года. Октябрьский переворот и Декрет Совета Народных комиссаров от 23 января 1918 г., который провозгласил новые принципы советского законодательства, а именно отделение церкви от государства и школ от церкви. Государство признавало в Декрете свободу проведения религиозных обрядов, если они не нарушают общественного порядка, а оформление актов гражданского состояния полностью перешло в ведение гражданской власти.

---

[1] Калинин И. Казань 18 век. – Казань, 1929. – С. 21.

[2] Казанские известия. – 1814. - № 7. – С. 67.

[3] Первая всеобщая перепись населения Российской империи 1897 г. – СПб, 1904. – Т. XIV: Казанская губерния. – С. 98-99.

Равенство всех религий и исповедание или не исповедание вероучения стало легитимным правом граждан[1]. Российский протестантизм теперь уже имеет к себе такое же отношение властей, что и другие религии России[2]. Но положение лютеранской община на территории Казани оставалось стабильным, стабильным оно оставалось до апреля 1929 г., пока не вышло постановление ВЦИК И СНК РСФСР «О религиозных объединениях». Общественно – социальная деятельность лютеран в Казани стала не возможной. Миссионерская деятельность была запрещена[3]. Таким образом, 1929 г. стал последним годом, документально подтверждающий, что деятельность лютеранской общины в Казани имела место быть. В 1930 – е гг. евангелическо-лютеранские общины были закрыты практически до единой в Советском союзе. В Республике Татарстан вплоть до 1989 г. не было не одного документального подтверждения о существование лютеранской общины на ее территории.

Лютеранская община Казани, как и общины этого вероучения в России в целом, прошла все этапы истории так или иначе повлиявшие на религию, взаимоотношения государства и религиозных организаций, и в конечном варианте сформировалась, как организация, имеющая свои характерные черты: в вероучении, в национальном составе, члены ее разного социального положения.

§ 1.2 Возникновения и развития движения христиан веры евангельской (ХВЕ, ХЕВ) пятидесятников в России и на территории Казани

В 1911 г. в состав Российской империи входило Великое княжество Финляндское, именно на его территории сформировались первые общины

[1] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 29.

[2] Там же, С. 34.

[3] История религии в России: Учебник / Под общ. Ред. Н. А. Трофимчука. – М.: Издательство РАГС, 2001. – С. 347-348.

пятидесятников, благодаря Томасу Баррата и Леви Петрусу, которые проповедовали это вероучение. На кануне Первой Мировой Войны и возникновения гонений в Санкт — Петербурге появляется община пятидесятников, это был 1913 г. Во главе этой общины встали бывшие члены церкви евангельских христиан Александр Иванов и Николай Смородин. Как известно, далее распространение и развитие пятидесятников в России и в советском Союзе происходило по двум течениям: смородинское и воронаевское. К началу 20 — х гг. XX века насчитывалось приблизительно 80 общин пятидесятников смородинского течения. Но 30 — е годы не обошли эти общины репрессиями, как и многие другие религиозные организации. Оставались общины пятидесятников, которые продолжали свою деятельность без регистрации, в условиях гонения, свидетельство этому книга А. Солженицына «Архипелаг ГУЛАГ».

Говоря о воронаевском направление, здесь заметна близость вероучения с евангельским вероучением баптистов и евангелистов. Это направление берет свое начало в 1921 г., глава течения Иван Воронаев, первая его церковь была создана в Одессе. Уже в 1926 г. это течение появилось на территории России. В Татарстане образовались общины пятидесятников именно воронаевского течения.

В Казани к концу 50 — х гг. появляется община пятидесятников, ее основывает некая семья Софроновых. Это была община, в состав которой входили в основном члены семьи или близкие знакомые. Но в дальнейшем казанская община пятидесятников начинает подпольно вести свою религиозную деятельность, это было связанно с проводимой в 50 — е начало 60 — х гг. политикой государства, власти развернули открытую борьбу с членами общины пятидесятников. Это в свою очередь повлияло на отношение к пятидесятникам в обществе. В сознание людей разными способами вбивалось нетерпимое отношение к этому течению как с помощью атеистической литературы с критикой деятельности пятидесятников, так и с использованием

центрального телевидения, которое транслировало фильмы о пятидесятниках. На территории Казани частым явлением становятся беседы с членами общины пятидесятников, ведется наблюдение органами государственной власти за собраниями и богослужением. Это усложняло проведение миссионерской деятельности среди населения города, отчасти по этой причине община пятидесятников на территории Казани была немногочисленна: мужчины – 5 человек, женщины 27 человек.

Демографическая ситуация в общине пятидесятников Казани стала одной из проблем увеличения численности, браки между членами общины были редкими, поэтому частым был опыт замужества или женитьбы на членах общины другого региона. Отметим, что процесс бракосочетания в общине совершался только после регистрации брачующихся в государственном органе ЗАГСе. Таким образом, пятидесятники признают полноценным союз, заключенный в органах ЗАГС, такой брак не расценивается как прелюбодеяние. Это положение вполне показывает взаимосвязь пятидесятников с государством, но регистрировать общину, как религиозную организацию пятидесятники отказывались в 80 – е гг., с главой общины проводились беседы о необходимости государственной регистрации. Аргументом на отказ от регистрации опирался на вероучение, не разрешалось письменное обращение в соответствующие органы. Нежелание регистрироваться связанно и с тем, что пятидесятники теряли свою независимость, так как они входили в ВСЕХБ (Всесоюзный совет евангельских христиан баптистов), а при прохождении регистрации, документально они отмечались как баптисты[1]. Право называется пятидесятниками тоже было бы утеряно для зарегистрированных общин.

Специфика развития пятидесятников становится фактором отсутствия точной и полной информации о них на территории Казани. Политика государства по пресечении деятельности пятидесятников в свое время

[1] Православная Энциклопедия / Под ред. Патриарха Московского и Всея Руси Александра II Т. 17, С. 40-44.

закрепило за течением статус «изуверской секты». Проблемы во взаимоотношениях с государством вызвал отказ от выполнения гражданских обязанностей, стремление членов общины существовать вне общества.[1] Такая политика в отношении общины пятидесятников в Казани получила свое развитие вплоть до начала 80 – х гг. Как следствие пятидесятники максимально засекретили свою деятельность, что не позволило изучить их общину изнутри.

Таким образом, сложные взаимоотношения с органами государства не помешали пятидесятникам продолжать свою деятельность, в рамках этого вероучения начинают формироваться новые течения и союзы харизматического движения.

§ 1.3 Развития евангельско-баптистского движения в России

В многоконфессиональной издревле России крупными очагами евангельско-баптистского движения во второй половине XIX века становятся поволжских губерний, на Кавказе, на юге Украины и в Петербурге. На Кавказе толчком для развития общин баптистов, становится движение молоканство[2]. В северной столице вероучение было поддержано петербургской знатью, которая устраивала собрания где проповедовалось Евангелие[3]. В 1874 г. в Петербурге была создана община евангельских христиан, этот год считается годом возникновения самостоятельного движения евангельских христиан на территории России[4]. В 1879 г. был подписан документ, который разрешал баптистам исповедовать свое вероучение беспрепятственно в зданиях, отведенных им губернатором, местные гражданские власти должны были вести

---

[1] Лиценбергер О. А. Евангелическо – лютеранская церковь в Российской истории (XVI-XX вв) – М.: Лютеранское культурное наследие, 2003. – С. 115-117.

[2] Клибанов А. И. История религиозного сектантства в России. М., 1965. С. 197.

[3] Там же, С. 122.

[4] История религии в России: Учебник / Под общ. Ред. Н. А. Трофимчука. – М.: Издательство РАГС, 2001. – С. 357-359.

записи браков, смерти и рождения членов общины баптистов[1], все это было указанно в документе - «Мнение Государственного Совета о духовных делах баптистов». Подписание этого документа царем и министром внутренних дел, означало легальность существование русских баптистов, так как такое право имели только баптисты других национальностей, но это право не распространялось на выходцев из православия. В 1894 г. выходит новое положение Министерства внутренних дел, которое заносит баптистов в список деструктивных течений, право на свободное вероисповедание и богослужение было отменено[2]. Положение баптистов изменилось с выходом двух царских указов: от 17 октября 1906 г.; от 4 октября 1910 г. Легализация евангельско-баптистского вероучения возможна при регистрации общины с избранием наставника, которого утвердят в этом звании губернские власти, заявление на регистрацию в обязательном порядке пописывается пятьюдесятью лицами – учредителями общины. Катехизация несовершеннолетних запрещалась и равнялась к приобщению к сектантскому вероучению. Отношение государственной власти к новым вероучениям остается прежним еще долго время, до дарование действительной свободы совести было еще далеко.

Появление первых общин баптистов на территории Казани относится к 1909 г. Численность общины была не значительной и деятельность общины была первое время не замечена местными властями[3]. С 1909 – 1917 гг. прошел период становления евангельско-баптистского движения в Казанской губернии, за этот период деятельности баптистам удалось привлечь к своему вероучению последователей. Миссионерская деятельность была целенаправленной, работа проходила среди национальных меньшинств и людей менее стойких в

---

[1] История Евангельских христиан – баптистов в СССР. – М., 1989. – С. 88-89.

[2] Митрохин Л. Н. Указ. соч. С. 115.

[3] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 64.

православных убеждениях. Так, характерной чертой евангельских христиан баптистов в Казанской губернии, определяется в том, что основная масса последователей – выходцы из крестьян.

В России число евангельских баптистов, которые вели проповедническую деятельность, в разы увеличилось в период Первой Мировой войны. Люди, побывавшие в плену у немцев, принимали веру от таких же пленных в лагерях. Одной из причин, которая способствовала росту евангельских – баптистов, стала отмена избранного положения православной церкви, через уравнение всех вероисповеданий в стране. Теперь все те, кто боялся расправы властей и не вступал в евангельско-баптистскую общину, пополнил ряды общины. Но государственные власти, видя выше указанный процесс, ставят вопрос об всестороннем изучении сектантства. В августе 1921 г. перед членами пленума ЦК РКП встала задача изучить классовую составляющую сектантских групп и их идеологию[1]. По всей видимости, оценивая данную ситуацию, можно говорить о том, что в лице религиозных движений власти увидели конкурентно способного соперника, идеологию которого люди готовы воспринять, при этом не считаясь с идеологией государства. Таким соперником было и евангельско-баптистское движение. В следствие этого, государственные структуры нацелено начинают сбор информации и изучение сектантских организаций, для того чтобы предпринять конкретные меры борьбы с ними.

В Казани также происходит работа, связанная с вопросом изучения религиозных движений[2]. По итогам собранной информации, Союз безбожников в 1926 г. предоставляет следующее число евангельских христиан баптистов –

---

[1] КПСС в резолюциях и решениях съездов, конференций и пленумов ЦК. – Т.2. – М., 1982. С. 280

[2] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 75.

187[1] человек на территории Казани. Большинство последователей были чувашской и мордовской национальностей. Членами казанской общины евангельских – баптистов подавляющим большинством становятся полупролетарские и крестьянские массы. Процент женщин был на порядок выше в общине, такая ситуация объяснима, ведь на тот момент прогремела мировая и гражданская война и как следствие осталось много одиноких женщин, нашедших утешение в вере и в кругу братьев и сестер общины. Таким образов в казанской общине числилось 97 женщин и 54 мужчин.

Казанская община баптистов была не зарегистрированной религиозной организацией из – за чего возникала проблема с арендой помещения, покупка помещения на общину не возможна, так как не является юридическим лицом. Но в конце 30 – х гг. появляется практика передачи православных храмов евангельским христианам, но эти процессы нестабильны.

Широко обсуждаемым вопросом, который занимал важное место в жизни евангельских – баптистов, был вопрос отношения к Советской власти и военной службе. В 1919 г. СНК РСФСР в Декрете «Об освобождение от воинской повинности по религиозным убеждениям»[2] предоставил альтернативный вариант прохождения воинской службы. Это решение государственной власти было воспринято с оптимистическим настроением в общинах евангельских христиан баптистов по всей России.

На конец 30 – х гг. на территории Казани ни числилось ни одной зарегистрированной общины баптистов, до первых годов после Великой Отечественной Войны евангельские христиане баптисты ушли в подполье. Но в период подпольной деятельности община не потеряла своих последователей и стремления миссионерской деятельности, после военное время показывает, что евангельские христиане баптисты серьезно перестроили и расширили свои

[1] Там же, С. 77.

[2] Митрохин Л. Н. Указ. соч., С. 397.

общины, миссионерская деятельность была усовершенствована, «критическая ситуация в виде войны только наглядно показала значение силы общины и вероучения баптистов»[1]. На стыке с этими условиями происходит событие сыгравшее роль во всем российском протестантизме – Создание Всесоюзного союза евангельских христиан баптистов, он был создан в 1944 году. Съезд евангельских христиан и баптистов, на котором было принято решение создания союза, был собран при поддержке государства и с разрешения руководства страны. В ВСЕХБ входило несколько протестантских деноминаций, что было выгодно и практично для партийно-государственного контроля. Создание союза способствовало восстановлению деятельности церквей христиан баптистов, по всей стране шел процесс легализации общин. После съезда оживилась деятельность баптистов и на территории ТАССР, результатом стала регистрация казанской общины баптистов.

Неудивительно, что легализация деятельности привела к активной миссионерской деятельности среди населения. За первые четыре года на территории Казани было 192 человека, которые приняли крещение и стали частью общины баптистов. Активность казанской общины христиан баптистов по привлечению новых последователей настораживала местную власть. Перед баптистами, не смотря на их активную миссионерскую деятельность, встала проблема привлечения в общину притока молодого поколения, что расширило бы перед баптистами поле работы для привлечения большего числа последователей. Характерной чертой общины баптистов, как и в середине 20 – х гг., так и в начале 50 – х гг., являлся большой процент последователей женского пола.

К началу 60 – х гг. уменьшатся численность новых последователей, крещение уменьшается в разы, процент молодежи в общине с 25 % снизился до

[1] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 81.

положения, когда приток молодых людей прекратился в целом. Такое положение дел было связанно суровым наблюдением властей за миссионерской деятельностью баптистов в этом направление и при любой попытки привлечения молодежи моментально пресекалась органами государственной власти. Поэтому в эти годы основным источником пополнения казанской общины молодежью была сама баптистская среда. Но несмотря на стремление пополнить общину большим числом последователей, баптисты пристально наблюдали за новыми участниками общины, за строгим соблюдением ими установленных положений ВСЕХБ. Только после 2 – 3 летнего срока нахождения в общине разрешалось крещение, сводилось к минимуму крещение молодежи[1] от 18 – 30 лет, поэтому воспроизводство в свой среде новых участников общины, было надежным вариантом.

Условия, которые позволяли баптистам и другим религиозным движениям проводить активную деятельность, зависели от партийно-государственного аппарата, который продолжал проводить атеистическую пропаганду среди населения. Заботясь о сохранение общины ВСЕХБ и старшие пресвитеры, вынуждены подчиняться государственной власти. В казанской общине выступают против подчинения советской идеологии В.С Сучков, В. И Вильмс, М. С Якимов и другие активные участники. Разномыслие и неустройство в казанской общине послужило причиной раскола внутри церкви. Дезорганизация общины со стороны активно настроенных ее участников, которые выступали против советской идеологии, привлекли внимание властей во внутренний конфликт в общине. Возникший конфликт власти расценивали как ненормальное положение дел в общине что вызвала новые проблемы, заявление казанской общины ЕХБ о покупке молитвенного дома было

[1] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 102.

отложено[1]. Необходимо было убедить власти в том, что разобщенность в общине будет устранена и деятельность в ней будет налажена, в 1958 г. состоялась встреча старшего пресвитера Бузынина и уполномоченного Совета г. Казани Сафина, на которой Бузынин заверил, что изменения ситуации в общине произойдут уже в ближайшее время и из нее будут выведены все участники, не подчиняющиеся указаниям ВСЕХБ. Но конфликт в общине ЕХБ уладить не удалось, от общины откололся ряд участников, во главе верующих встал В. С Сучков. Группа отколовшихся нацелена зарегистрировать свою общину, им было отказано, в связи с нецелесообразностью наличия двух общин ЕХБ в Казани, это объясняется в первую очередь тем, что власти увидели угрозу нарушения общественного порядка, отделившаяся группа несла антисоветское настроение в массы. Конфликт внутри общины перешел в конфликт с государственными органами, отколовшаяся большая часть казанской общины ЕХБ – 70 %, стала собираться для проведения богослужения на частных квартирах и домах, такие собрания пресекались и подвергались административным мерам воздействия.

Церковная политика рубежа 50 – 60 – х гг. отразилась на казанской общине ЕХБ и совпала с кризисом в самой организации. Кризис общины был обусловлен следующими причинами: существовавшие в общине с самого создания противоречия между баптистами и евангельскими христианами, темпы роста духовного оживления в сравнение с военным и послевоенным временем не были удержаны и не подпитывались внутри общины, позиция руководства ВСЕХБ, которая подстраивалась под идеологию государства и не смогла отстоять интересы верующих и церкви. Подбило деятельность и положение казанской общины постановление Совета по делам религиозных культов и по делам Русской Православной Церкви при Совете Министерств

[1] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 104.

СССР «Инструкция по применению законодательства о культах». Отметим пункт 23: «Религиозные общества и группы верующих, принадлежащие к сектам, вероучения и характер деятельности которых носит антигосударственный и изуверский характер: иеговисты, пятидесятники, истинноправославные христиане, инстинноправославная церковь, адвентисты – реформисты, мурашковцы и т.п»[1]. Пункт перечислял те религиозные объединения, которые не подлежали регистрации.

В 1961 г. в связи со сложившейся ситуацией группа верующих, отошедших от казанской общины, выступили за создание съезда евангельских христиан баптистов, для обсуждения проблемы, которая стала причиной раскола во многих общинах ЕХБ в России. Власти отреагировали незамедлительно, В. С Сучков был оштрафован, а его сподвижники осуждены и отправлены на 5 лет в Сибирь.

70 – 80 гг. община ЕХБ находилась в положении застоя, это было связанно с тем, что основной состав ее включал уже приверженцев преклонного возраста, которые все реже и реже имели возможность посещать молитвенные собрания. Ввиду преклонного возраста большинства верующих, наблюдение за казанской общиной со стороны местных властей проходило в формате учета. Община продолжала увеличиваться, но уже за счет собственного воспроизводства и воспитания последователей общины. Поэтому казанская община ЕХБ обладает не характерной чертой для других общин баптистов, она выделяется ростом числа молодежи. Но раскол в движении, потеря уверенности в лидерах общины, постоянные стычки с администрацией города выработало в участниках стрессоустойчивость и силы для сохранения общины, но говорить о нормализации внутренних процессов в баптистских церквях на территории города Казань возможно только со второй половины 80 – х гг.

§ 1.4 История учения адвентизма. Казань – центр адвентизма в Казане

[1] Законодательство о религиозных культах. – М., 1969. – С. 143.

Адвентисты Седьмого Дня представляют одно из направлений протестантизма, сформировавшееся в XIX веке в США. Название АСД, в котором основным является слово adventus латинского происхождения и значит пришествие, именно это становится характерной чертой движения АСД. В Вероучение формируется на двух основных событиях Библии: сотворение Богом мира «И совершил к Бог к седьмому дню дела Свои…», второе пришествие Иисуса Христа «…Приду опять».

Второе пришествие Иисуса Христа становится вопросом, который вызвал интерес среди христиан, а источником к повышенному интересу можно назвать баптистского проповедника Уильяма Миллера, именно он попытался предсказать время второго пришествия с помощью дословного истолкования текстов Библии, что, по его мнению, должно было указать точную дату возвращения Христа на землю[1]. Но после неудачного предсказания Миллер признал, что допустил ошибку[2]. Однако идея скорого пришествия Христа не перестала трогать умы христиан и стала источником начала мирового движения Адвентистов Седьмого Дня.

Адвентисты являются обладателями большой организационной структурой, которая распространилась по всему миру. В церковном управление конфессия придерживается представительского формата. Пастырскую деятельность осуществляют общины, объединенные ы миссии и конфессии, они также проводят и евангелизацию. Местные конгрегации самостоятельно назначают пресвитеров, дьяконов, а также других церковнослужителей. Верховный административный орган представлен Генеральной Конференцией

---

[1] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 170

[2] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 171.

АСД штаб-квартира, которой расположена в Вашингтоне, на территории округа Колумбия.

Распространение вероучения АСД (Адвентисты Седьмого Дня) в различных регионах России объясняется не потерявшей до сегодняшнего дня актуальности темой религиозного искания истины. Распространение этого вероучения относится ко второй половине XIX века, что представляет собой время, как писал историк Георгий Флоровский: «острого религиозно – моралистического возбуждения»[1]. Таким образом, адвентизм был воспринят народами России как одно из течения в протестантизме, которое в последствии нашло своих последователей среди них. К пониманию причины, по которой адвентизм прижился на территории России можно обратиться к высказыванию российского религиоведа Л. Н Митрохину: «Чтобы обрести самостоятельность, церковь должна вписываться в культурные традиции страны, причем не в социальную идеологию, а в сознание конкретных людей, стать их собственной внутренней верой»[2].

Создание первой общины адвентистов на территории России относится к 1886 г., география распространения вероучения АСД близка с баптистами, юг России можно считать стартовой полосой становления адвентизма на территории нашей страны. Первая община располагалась в крымском селе Бербудулат, далее распространение вероучения пошло на Южную Украину, Северный Кавказ, Дон и Поволжье. «На первых порах, приняв адвентистов за осужденную Православной церковью ересь жидовствующих, местные власти подвергли их суровым преследованиям, арестовав проповедников. Потом какое – то время рассматривали эту новую веру как внутреннее дело немецких колонистов, пользовавшихся свободой вероисповедания, но всячески преследовали привлечение в немецкие адвентистские общины русских из

[1] Митрохин Л. Н. Баптизм: история и современность (философско-социологические очерки). – СПб., 1997. – С. 194.
[2] Прот. Георгий Флоровский. Пути Русского Богословия. – Париж, 1937. – С. 401.

православных»[1]. Только в марте 1906 г. на основание циркуляра МВД был решен вопрос о свободном исповедание адвентистами своего вероучения, пояснялось, что оно «представляется схожим с учением баптистов и может быть рассматриваемо как один из видов последнего»[2]. Последователями адвентизма становятся выходцы из православия, баптизма, лютеранства. Большой процент приходился на долю бывших православных и баптистов[3].

Основная деятельность по распространению адвентизма в России пришла на тот период времени, когда уже был принят Временным правительством закон 1917 г. «О свободе совести», который регламентировал свободу религиозного выбора человеком, который достиг 14 лет. Далее в 1918 г. в феврале принимается «Декрет об отделение церкви от государства и школы от церкви»[4], разъяснялись следующие права граждан: каждый гражданин в праве исповедовать любую религию или вовсе не исповедовать не одну из религий. Но столкновения с государственной властью избежать не удалось, в общине произошел раскол, поводом для серьезного спора в церкви стал вопрос о отношении к власти и службе в армии. Государственные власти сразу отреагировали на появляющиеся отрицательные импульсы в сторону идеологии государства, поэтому адвентисты, как и все протестанты почувствовали на себе давление со стороны властей. Созданный в 1920 г. Всероссийский союз общин

---

[1] История религии в России: Учебник / Под общ. Ред. Трофимчука. – М.: Издательство РАГС, 2001. – С. 358.

[2] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 174.

[3] Клибанов А. И. История религиозного сектантства в России. – М.: Наука, 1965. – С. 297-298.

[4] Корнилов И.П., Погасий А.К., Тулянская Ю.Т., Кульчицкий А.Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А.К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 177.

АСД прекратил свое существование в середине 30 – х гг., последовали репрессии и ссылки в лагеря.

Казанская община АСД начинается формироваться в послевоенное время. Свою историю развития и становления на территории Казани община адвентистов начинает с приездом в город семьи Иосиповых. А. И. Иосипова становится активистом в общине и обращается к руководству АСД, находящихся в г. Москва, с просьбой прислать проповедника в Казань. Вплоть до 60 – х гг. казанская община адвентистов представляла собой не большую группу людей, все члены общины были женщины, собрания общины проходили в частных домах самих участников общины. В 1967 г. в Казань казанская община АСД имеет своего проповедника, им стал П. И. Гульманов. В 70 – е гг. жизнь общины, ее деятельность на территории Казани становится активнее, в город приезжают целые семьи адвентистов: Гульмановы, Голыбины, Антонюк, Цыгановы, Мироновы, Крючковы, Гуськовы, Самошкины[1], что изменило также и состав казанской общины. Община начинает проводить миссионерскую работу за пределами города, в других районах ТАССР. Молитвенные собрания как прежде проходят в частном доме, хозяином которого является участник общины.

Деятельность общины, которая в разы стала активнее не могла остаться не замеченной государственными властями. В 1972 г. об общине становится известно местным властям и райисполком г. Казани устанавливает наблюдение за деятельностью казанской общины АСД (Адвентисты Седьмого Дня). Были выявлены нарушения, по нормам законодательства община функционировала нелегально. Религиозные обряды проводились не в соответствие с установленными требованиями от 8 апреля 1928 г. постановления «О религиозных объединениях», где запрещалось проводить детские, юношеские и

[1] Корнилов И.П., Погасий А.К., Тулянская Ю.Т., Кульчицкий А.Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А.К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 179-181.

женские молитвенные собрания. При проведении проверки властями было установлено, что молитвенные собрания и обряды общины проходят при наличии несовершеннолетних, что является изуверством в отношении несовершеннолетних. Хозяева дома были оштрафованы и общине было запрещено проводить собрания. Община адвентистов еще долгое время остается во внимание властей, постановление СМ РСФСР № 494 от 24 июля 1968 г. требовало провести учет всех не прошедших регистрацию религиозных групп для пресечения их деятельности в дальнейшем. Меры исполкомом городского СНК (Совет народных комиссаров) по выполнению постановления были приняты, были составлены списки членов общины с указанием места работы и должности, установлен постоянный контроль за молитвенными домами и домами, где проживали адвентисты. Для того чтобы смягчить возникшее напряжение с властями, общин подает заявление 90 на регистрацию в 1972 г. До 1978 г. продолжался процесс регистрации казанской общины АСД (Адвентисты Седьмого Дня), зарегистрировавшись казанская община адвентистов заняла свое место в религиозной жизнедеятельности в республики.

Значение общины адвентистов в Казани, как первой общины данного религиозного течения на территории города в 80 гг., отразилось в дальнейшем на создание и оформление церквей АСД во многих других городах ТАССР.

Глава 2. Деятельность протестантских деноминаций на территории г. Казань в период с начала 1990 – х гг. по настоящее время

§ 2.1. Деятельность евангельских-христиан пятидесятников на территории Казани с 1991 – 1917 гг.

В период с конца 1980 – х гг. XX века – конца 2010 – х XXI века произошли кардинальные изменения в социально политической и экономической жизни всей нашей страны – Российского государства. Произошел не только распад союзного государства, но и произошли изменения в общественном сознании, раскрылся духовный потенциал, именно проявляющийся в вере в Бога. В этом проявилась истинная духовность общества, Даль В. И. писал: «Духовность – состояние духовного. Духовный, бесплотный, не телесный, из одного духа и души состоящий... все относимое к душе человека, все умственные и нравственные силы его, ум и воля»[1]. Процесс национально-духовного возрождения начался и принес за собой переоценку обществом духовных ценностей, что вызвало стремительный интерес к религии, церкви, последовало изменение статуса религии в общественной жизни страны. Начало 90 – х гг. ознаменовалось принятием правовых законов, повлиявших на дальнейшую деятельность религиозных организаций. Конституция 1993 г. статья 28, провозгласила закрепление принципа свободы вероисповедания[2]. Коренным образом изменились государственно – конфессиональные отношения, что оказало влияние и на общественную деятельность религиозных организаций.

---

[1] Даль В.И. Толковый словарь живого великорусского языка: В двенадцати томах. Том 3. – М.: мир книги, 2003. – С. 221.

[2] Конституция Российской Федерации (принята на всенародном голосовании 12 декабря 1993 г.) [Электронный ресурс] // Сайт конституции Российской Федерации. – URL: http://constitution.garant.ru/rf/chapter/53070549816cbd8f006da724de818c2e/ (дата обращения 17.04.2018)

В России на рубеже 1980 - 1990-х годов религиозная ситуация коренным образом изменилась: люди перестали бояться публично заявлять о позитивном отношении к религии, говорить о своей вере в Бога и религиозной принадлежности, посещать церковь, совершать религиозные обряды и т.д. Религия начала восстанавливать утраченные в советское время позиции в обществе. Оказалось, что, несмотря на проводившуюся на протяжении семидесяти лет политику атеизации, искоренить религию не удалось, о чем свидетельствовали и социологические опросы, и стремление подавляющего большинства россиян совершать важнейшие религиозные таинства и обряды.

В 1990-е годы активизировали свою деятельность практически все действовавшие в стране конфессии и появились новые деноминации, которые ранее не были распространены в стране. Изменения в религиозной сфере коснулись и государственно-конфессиональных отношений. Религиозные организации стали высказывать свои взгляды на процессы, происходившие в обществе, и пытаться отстаивать право людей на религиозное видение мира.

Закон 1990 г. также открыл широкую дорогу зарубежным миссионерам. Деятельность протестантских проповедников активно распространилась по территории Российского государства. Так в 1991 году наблюдается зарождение церкви пятидесятников в городе Казань - «Слово веры», ее основателем стал пастор – А. В. Полищук, он окончил латвийскую пасторскую школу в г. Елгава, по окончанию которой был направлен в Республику Татарстан для проведения миссионерской деятельности. Это является одним из примеров миссионерской деятельности, в следствии которой на территории Казани была основа Церковь протестантского толка.

Миссионерская деятельность религиозной организации «Слово веры» началась с организации евангелизационного собрания[1], на котором

[1] Из интервью с пастором Церкви «Слово Веры» г. Казань А.В. Полищуком (15.04.2018)

присутствовала около трех тысяч человек. Сам Александр Полищук говорит[1], что в организации такого масштабного собрания ему помогал американский проповедник (личность проповедника не указывалась), именно через рекламу этого американского проповедника удалось собрать такое количество людей. Также он замечает, что «люди были голодны по религии, а тем более услышать американского миссионера было тогда в диковинку»[2]. Увидев интерес к свое религиозной организации и учению Церковь «Слово веры» продолжала свою деятельность в городе Казань и для проведения последующих собраний и богослужений арендовала Дом культуры строителей[3].

Изучив историю деятельности пятидесятников на территории Казани, стоит отметить их далеко не простое взаимоотношение с властями города. Как отмечалось ранее, это было связанно с отказом пятидесятников проходить государственную регистрацию и сложившимся мнением о них как о скрытой религиозной организации еще в начале их деятельности на территории России. Но с начала 1990 гг. политика церкви меняется, как видим «Слово веры» это уже зарегистрированная религиозная организация. Однако по словам Александра Полищука отношение властей к их организации не поменялось. Это выражалось в постоянном срыве богослужения, собраний организации. Какое бы помещение ими не было арендовано, когда начиналось собрание выяснялось, что в здание якобы находится взрывное устройство, это было неоднократно и как следствие последовали отказы от собственников в аренде помещения[4]. В 1995 году после четырех лет деятельности религиозной организации «Слово веры» число участников прихода составляло 150 – 200

---

[1] Из интервью с пастором Церкви «Слово Веры» г. Казань А.В. Полищуком (15.04.2018)

[2] Там же.

[3] Корнилов И.П., Погасий А.К., Тулянская Ю.Т., Кульчицкий А.Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А.К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 183.

[4] Из интервью с пастором Церкви «Слово Веры» г. Казань А.В. Полищуком (15.04.2018)

человек. Проблемы с арендой помещения стали толчком к началу строительства собственного молитвенного дома. В 2000 г. по адресу г. Казань ул. Жасминная д. 17 началось строительство здания религиозной организации евангельских-христиан пятидесятников «Слово веры».

Община пятидесятников еще в начале своего зарождения на территории Казани состояла преимущественно из участников женского пола. Такое положение было и в религиозной организации «Слово веры» относительно не долгим, на данный момент соотношение мужчин и женщин в приходе ранжируется примерно в процентном отношение 40/60. Связанно это, по мнению пастора Александра Полищука, с тем что, «женщина большей нужны в покровительстве, чем гордый мужчина, поэтому и ищет покровительства у Бога»[1].

В период с 2000 – 2010 гг. численность прихода «Слово веры» не менялось, оно было стабильным около 300 человек. Что касается возрастной категории, то в приходе всегда была в основном молодежь. Данная религиозная организация существует уже 27 лет на территории Казани, сегодня для нее остается характерным, что молодежь (от 20-35) является основной составляющей прихода. Естественно, как отметил Александр Полищук, те кто были в начале деятельности церкви молодыми девушками и юношами теперь взрослые мужчины и женщины. На данный момент уже образовались внутри церкви семьи, в которых как правило родились дети, которые и представляют молодежь в приходе сегодня.

Что касается численности стоит отметить тот факт, что с примерно 2010 г. численность в общине начинает уменьшатся. Этот факт пастор прихода «Слово веры» объясняет тем, что рост новых религиозных организаций[2], которые активно проводя миссионерскую деятельность, стали привлекать

[1] Из интервью с пастором Церкви «Слово Веры» г. Казань А.В. Полищуком (15.04.2018)

[2] Там же.

интерес людей и тем более молодежь, поэтому с 2010 г. и по сегодняшний день в приходе уже начитывается около 200 человек[1]. В приходе участники в основном это люди со среднем специальным образованием на сегодняшний день. Что качается национального состава, среди прихожан преимущественно распространены русские и татары, но большинство – это участники русской национальности.

На сегодняшний день в церкви «Слово веры» укрепилась система домашних групп, которые представляют собой реабилитационные центры. Принцип таких центров основан на помощи бывших наркозависимых еще 10-15 человек страдающих от такой же зависимости. Такая опека является проявлением социальной работы, которая выражена в работе описанных реабилитационных центрах. Социальная работа имеет место быть в церкви «Слово веры», как утверждает А. Полищук до 2000 г. работа проходила в основном на улицах города. Также проявлением социальной деятельности было проведение мероприятий и лекций в детских домах и тюрьмах. А. Полищук отмечает, что проявлением социальной деятельности в церкви на сегодняшний день является работа реабилитационных центров. Подводя к итогу о вопросе социально-общественной деятельности, пастор отметил: «Церковь всегда работает на мир, чтобы спасти потерянные души и на внутреннюю жизнь, тех кто в церкви. То и другое немаловажно.»[2]

До начала 90 – х гг. процент незарегистрированных церквей пятидесятников был высоким. Такая тенденция продолжала оставаться неизменной до 25 октября 1990 г., как только был принят Закон РСФСР «О свободе вероисповедания» общины, которые сторонились государственной регистрации, веря в демократические перемены в обществе и государстве, в сфере государственно-конфессиональных отношений, стали легализовать свою деятельность. Процессы регистрации проходили во многих регионах

[1] Из интервью с пастором Церкви «Слово Веры» г. Казань А.В. Полищуком (15.04.2018)

[2] Там же.

Российской Федерации и произошло объединение общин, поместных церквей в Российский Союз Христиан Веры Евангельской «Церковь Божия». В 1995 г. был создан этот союз, но уже в 1997 г. после того как в него вошли родственные церкви и ассоциации, объединения, союз был переименован в Российский объединенный Союз христиан веры евангельской (пятидесятников)[1]. «Слово веры» является центром ассоциации церквей «Голгофа», что позволяет ей в этом качестве входить в состав Российского Объединенного Союза Христиан Веры Евангельской (пятидесятников). Являясь членом централизованной организации, церковь получает юридическую защиту, возможность организации масштабных социальных проектов, представительство на мировых площадках. Централизация позволяет организовывать конференции по возникающим актуальным вопросам, что также позволяет держать связь и поддерживать общение внутри союза.

Таким образом, на примере церкви «Слово веры» евангельских-христиан пятидесятников, можно увидеть произошедшие изменения в период с начала 1990 гг. до сегодняшнего дня в таком протестантском течение, как пятидесятники. В рамках города Казань изменения произошли и в области гендерного критерия, численность и ее рост тоже отличаются от начального периода, заданного в работе. В начале это группа людей, в которой 5/1 это женщины и мужчины, община не занимается миссионерской деятельностью ни в каком виде, не имея возможности на это из-за постоянного наблюдения со стороны городской власти. Сегодня же пятидесятники в Казани это не одна община, на территории города существует «Свободная церковь», «Ученики Христа», «Посольство Иисуса» и другие пятидесятнические церкви и приходы.

Произошедшие изменения неоспоримо связанны с усовершенствование и проделанной работай в области законодательства Российского государства и на международной арене. Тема численности и миссионерской деятельности не

[1] Граждан В. Вероучение и мораль пятидесятников. – М.: 1989. – С. 64.

может не затронуть «Закон Яровой», принятый 24 июня 2016 г. Требования закона в отношение миссионерской деятельности усложнили работу по распространению вероучения среди населения города. Но как отметил А. Полищук пастор церкви «Слово веры»: - «Миссионерская деятельность и работа с людьми на улицах города давно перестала быть тем, что увеличивало бы численность прихода»[1]. Продолжая тему деятельности церкви и увеличения численности ее последователей, А. Полищук на вопрос о будущим церкви подвел итог словами: - «Я нахожусь в ожидание, что у людей произойдет переоценка ценностей и люди снова потянутся к вере, к Богу.»

§ 2.2. Харизматические или неопятидесятнические церкви на территории Казани, как новое явление в начале 1990 – х гг.

Новым и нехарактерным явлением в пространстве российской религиозности постсоветского периода стало распространение и активизация пятидесятнического движения, а также появление новых для России церквей харизматического толка. В силу исторических обстоятельств харизматическое движение в России появилось только с началом демократических преобразований, которые позволили преодолеть культурный изоляционизм советского периода, а также демократические преобразования в стране привели к установлению правовой основы для претворения в жизнь деятельности религиозных организаций харизматического толка. С начала 90 – х гг. и в течение последующих десятилетий харизматическое движение находится в процессе адаптации к условиям современного российского общества, ему еще предстоит выработка новых форм и способов взаимодействия с обществом, переоценка сложившихся норм, традиций, образцов поведения. Адаптация харизматического направления, как позднего протестантизма, к условиям современного российского общества, которая продолжалась на протяжении двух последних десятилетий, происходила, с одной стороны, в регулируемом соответствующим законодательством взаимодействии с государственной

[1] Из интервью с пастором Церкви «Слово Веры» г. Казань А.В. Полищуком (15.04.2018)

властью, с другой с обществом, в котором не последнюю роль играли средства массовой информации, во многом задавая тон этим отношениям. Новые формы богослужения, особенности религиозной идеологии и вероучения создавали почву для приписывания рядом исследователей движению признаков НРД и применения к нему статуса «псевдобиблейской (псевдоевангельской) секты[1]». Настороженному отношению вплоть до откровенной неприязни к харизматическому движению со стороны традиционных протестантов способствовала проблема его идентификации как в протестантской среде, так и в отечественном религиоведении. Сложившееся отношение не могло не затруднять становление харизматических религиозных организаций, статус, приписываемый им в самом начале появления на территории России, до сегодняшнего дня оставил негативное отношение со стороны государственных властей и общества.

Очередной виток отношений между государством и харизматическими организациями был связан с изменением законодательства в сфере государственного регулирования религии. Федеральный Закон «О свободе совести и религиозных объединениях» от 26 сентября 1997 года предоставил право на государственную регистрацию только тем группам, которые имеют подтверждение своего существования на данной территории на протяжении не менее пятнадцати лет. Значительную долю религиозных организаций, которые не могли претендовать на государственную регистрацию, составили пятидесятнические и харизматические общины. Это послужило толчком к регистрации религиозных организаций в составе централизованных объединений пятидесятников. Так, в 1997 г. был основан Российский Объединенный союз христиан веры евангельской (пятидесятников). Таким образом, особенность этого этапа взаимоотношений между харизматическим и пятидесятническим движением заключается в том, что эти религиозные

[1] Дворкин А. Л. Сектоведение. Тоталитарные секты: Опыт систематического исследования. – Н. Новгород: Христианская библиотека, 2007. – С. 35.

движения на территории Российской Федерации, начиная с 1997 г., представлены рядом крупных централизованных структур, объединяющих церкви, стоящие на различных идейных позициях и имеющие существенные отличия в религиозной практике. Важность этого этапа в процессе адаптации новых харизматических церквей к новым социополитическим условиям состоит в выработке серьезных легитимных оснований для дальнейшего развития в российском обществе. Выстроенные структуры, несмотря на существенную долю формализма, выполнили функцию первичной консолидации столь разрозненного религиозного движения. Но несмотря на формальность, такое централизованное объединение было важно для дальнейшего развития харизматических религиозных организаций на территории Российской Федерации.

Развитие и становление церквей харизматического толка происходило во многих субъектах Российской Федерации, исключением не стала и Республика Татарстан. В частности, в городе Казань уже в 1989 году была основана харизматическая религиозная организация «Свободная церковь»[1], в последствии название было изменено на «Краеугольный камень». Церковь стала известной на общероссийском уровне, на территории города является самой крупной протестантской церковью. Из общины, сформировавшейся еще в 1998 г. инициативной группой молодых людей, уже в 1990 г. переросла в статус церкви.

В 1990 г. получив государственную регистрацию с наименованием «Свободная церковь», она стала самой крупной и динамично развивающейся харизматической церковью на территории города. Однако со сменой служителей церкви в 1993 г. была переименована и получила название

[1] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 163.

«Краеугольный камень», по настоящее время осуществляет свою деятельность под этим названием.

Как было упомянуто ранее, церковь стала самой многочисленной протестантской церковью на территории Казани, в 1990 г. динамика посещения богослужений выражалась в цифрах от 40 – 350[1] человек. Церковь развивалась очень стремительно и уже в 1992 г. на фоне численности, которая менялась от 350 – 1000[2] человек, можно было увидеть прогресс, который происходил в церкви. Для проведения богослужения и собраний приход снимал большой зал КСК КГУ (Культурно спортивный комплекс Казанского Государственного Университета). С 1993 – 1995 гг. численность церкви постепенно, но не на большой процент от начала становления, начинает уменьшатся, в этот период приход церкви редеет от 800 – 700 человек. Такая динамика численности прихода сохранялась до 2000 г. Однако даже после того, как численность начинает снижаться, говорить о регрессивных процессах в церкви не приходится.

Тот факт, что церковь «Краеугольный камень» была сформирована молодыми членами пятидесятнической общины и ее первыми последователями стали большей частью молодые люди, это во многом стало фактором стремительного развития и многочисленного состава церкви. Затрагивая вопрос возраста участников церкви, В. Погасий отметил: «Надо помнить, что церковь существует уже 30 лет. За это время те, кто в начале 90 – х гг. были подростками и молодыми людьми, стали уже людьми средних лет, а их дети уже сами подростки и молодежь. Церковь в 1994 г. учредила христианскую общественную школу, поэтому весь процесс взросления детей и их самоопределение происходит «на глазах». В церкви есть молодежное служение, на которое приходят неверующие молодые люди, где обращаются к Богу. За 30

[1] Из интервью с настоятелем Казанского евангелическо-лютеранского прихода Святого Апостола Андрея г. Казань В.А. Погасиейм (20.04.2018)

[2] Там же.

лет существования церкви те, кто был в пожилом возрасте, уже умерли, состарились те, кто был в средних летах. На основании этого можно сделать вывод, что возрастное соотношение не сильно поменялось на протяжении существования церкви.»[1] Как и в начальный период существования церкви «Краеугольный камень», так и в настоящее время, как видим, возрастное соотношение не потерпело изменения. Его можно отобразить в соотношение: 110 человек (до 11 лет), 50 человек (11-14 лет), 80 человек (15-30 лет), 300 человек (30-60 лет), 50 человек (старше 60). Гендерным составом церковь не отличается от общих показателей по христианским религиозным организациям – преобладают женщины. Соотношение в среднем 1:5 – 1:6 мужчин и женщин.

В. Погасием было упомянуто, что в 1994 г. церковь основала христианскую общеобразовательную школу, которая по сегодняшний день действует. Школа стала частью новаторского движения КСО (коллективный способ обучения)[2]. Образование школы является проявлением социально-общественной деятельности, это возможность формирования последователей, которые изначально вникли в суть учения церкви. Во многом такой подход возможно не прибавит число последователей, но поможет сохранить и воспитать последователей, которые будут верны учению церкви, сохраняя целостность прихода.

В начале 1990 – х гг. было реализовано много музыкальных проектов, направленных на культурное и религиозное просвещение, евангелизацию. Это было возможным так, как в церкви изначально было много профессиональных музыкантов. То есть, изначально участниками прихода в большинстве были люди с высшим образованием. Поэтому, как подчеркивает В. Погасий

---

[1] Из интервью с настоятелем Казанского евангелическо-лютеранского прихода Святого Апостола Андрея г. Казань В.А. Погасиейм (20.04.2018)

[2] Русаков А. Эпоха великих открытий в школе 90 – х годов. КСО и метаморфозы метода Ривина. Виталий Дьяченко [Электронный ресурс]. – Режим доступа: http://altruism.ru/sengine.cgi/5/7/8/22/3/3 (дата обращения 01.05.2018).

настоятель Казанского евангелическо-лютеранского прихода Святого Апостола Андрея, традиционно в церкви преобладает интеллигенция (музыкальная, архитектурно-строительная, педагогическая, техническая). Но так как в церкви ведется работа с наркозависимыми и алкозависимыми, соответственно имеет место быть нахождение в церкви и таких представителей общества. Также 1992 – 1994 гг. стали периодам¸ когда церковь «Краеугольный камень» имела опыт уличных евангелизаций, который проходили в Казани по улице Баумана. Но такой опыт оценить однозначно нельзя, это было многогранное явление, к тому же на улицах города в начале 1990 – х гг. можно было встретить толпы других представителей религиозных или околорелигиозных движений. Для жителей города этот вид миссионерства религиозных организаций был нов, как явление. Но работа с людьми на улицах города не дала результата, люди не стали идти в церковь, поэтому на сегодняшний день такой опыт для церкви остался позади.

Церковь «Краеугольный камень» еще в начале своей деятельности была самой многочисленной на территории Казани среди протестантских деноминаций, на данный момент в церкви наблюдается рост численности участников прихода. С 2000 г. и по настоящий момент численность колеблется от 550 – 600 человек. «К Богу обращаются неверующие люди.»[1] - отмечает настоятель В. Погасий. Способствует этому деятельность церкви, направленная на проведение богослужения для неверующих и невоцерковленных людей. «Церковь – это сложный организм со множеством элементов и многогранной взаимосвязью между ними. Поэтому рост и прогресс в церкви во многом измеряется не численным показателем, а процессами усложнения внутренний структуры, изменением атмосферы внутри общины.»[2] - отвечает на вопрос о росте численности настоятель В. Погасий. На сегодняшний день для укрепления имеющего состава церкви и увеличения численности участников

[1] Из интервью с настоятелем Казанского евангелическо-лютеранского прихода Святого Апостола Андрея г. Казань В.А. Погасиейм (20.04.2018)

[2] Там же.

прихода, руководство церкви «Краеугольный камень» запускает множество искусственных процессов. Искусственные, значит осознано вводимые процессы, цель которых чаще всего сформировать в членах церкви те качества, которых ранее не было. А для церкви в целом – менять направление движения. На сегодняшний день в церкви вводятся множество семинаров: мировоззренческих, связанных с библейским учением, развивающих. Для церкви также является важным образование людей внутри церкви. Церковь «Краеугольный камень» активно занимается социально-общественной деятельностью по настоящее время[1]. Как уже было отмечено, при церкви работает реабилитационный центр, работа с зависимыми проходит уже на протяжении 15 лет. Около 10 лет назад церковь стала принимать участие в социально-общественной деятельности, связанной с оказанием помощи бездомным. Эта деятельность успешно осуществляется и по настоящее время. «Мы понимаем, что предназначение церкви – помогать людям обратиться к Богу и быть местом, где верующие совместно исповедуют свою веру, живут по Христовым заповедям. Социально-общественная деятельность является лишь вспомогательной функцией в той части, которая служит проявлению христианского человеколюбия и благовестия.»[2] - подводит итог настоятель Казанского евангелическо-лютеранского прихода Святого Апостола Андрея В. Погасий.

Так, на примере харизматической церкви «Краеугольный камень» видим, как происходил процесс становления и развития на территории города Казань нового движения в протестантизме, сформировавшегося в начале 1990 – х гг. Так как, харизматическое движение появляется на территории города в период,

---

[1] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 165.

[2] Из интервью с настоятелем Казанского евангелическо-лютеранского прихода Святого Апостола Андрея г. Казань В.А. Погасиейм (20.04.2018)

когда законодательство Российской Федерации претерпело изменение и вступил в силу закон «О свободе вероисповедания» 1990 г., поэтому становление и развитие церкви не было осложненно притязаниями со стороны государственных властей[1]. Деятельность церкви «Краеугольный камень» на протяжении всего своего существования на территории города остается по-прежнему стабильной, для нее характерна гибкость и открытость для новых идей, стремление к диалогу с традиционными конфессиям, проявляется интерес к наследию святых отцов и русской религиозной философии, ориентация на развитие личности, на новые методы образования и управления.

§ 2.3. Евангелическо-баптистское движение на территории города Казань в начале 90 – х гг.

Сложившийся застой в баптистских общинах Казани, который продолжился до начала 90 – х гг., был сменен новым притоком сил[2] и новым потенциалом миссионеров, прибывших в город.

К 1990 году после 20 – 25 лет гонения со стороны государственных властей баптистская церковь почувствовала перемены, которые произошли после перестройки, стала постепенно оформляться гарантированная свобода совести. Благодаря, процессам евангелизации, которые проходили по всей стране в этот период, баптистская церковь на территории Казани стала численно умножаться. И на сегодняшний день в Казани выросло несколько баптистских церквей, которые находятся в тесном сотрудничестве друг с другом, а также с другими религиозными конфессиями. Стоит отметить, что баптистские церкви и приходы, которые сегодня действуют в городе, являются плодом миссионерской деятельности в Казани.

---

[1] Мельник В.И. Молодежь в пятидесятничестве: Поиски идеала. – Львов: Свит, 1992. – С. 198.

[2] Руденко А.А. Евангельские христиане-баптисты и перестройка в СССР // На пути к свободе совести. – М.: Прогресс, 1989. – С. 343-360.

«Свободная библейская церковь», которая была образованна В. Ивановым, является одним из плодов миссионерской деятельности. В 1996 году после окончания Московского библейского колледжа В. Иванов был направлен в Казань с миссией «Новая жизнь»[1]. Миссионерская деятельность и первые шаги по созданию церкви начались с проведения праздника Жатвы. Вместе с единомышленниками он организовал евангелизационное собрание, результатом собрания стало то, что у церкви появились первые последователи, это были пожилые женщины и матери с детьми (всего 25 человек). Женский состав всегда был характерен для баптистских общин, с самого начала деятельности баптистов в Казани в общине преобладали исключительно женщины[2].

Сформировавшаяся в 1996 г. община баптистов летом 1997 г. подала документы на государственную регистрацию[3] и в сентябре того же года была зарегистрирована с наименованием «Свободная библейская церковь». Рост численности общины был не быстрым, но стабильным. В 1997 г. в церкви насчитывалось около 30 человек, но уже к 2000 году участников церкви стало 70 человек. В церковь стала приходить молодежь, также продолжались проводится евангелизационные собрания, на которых, особенно в праздничные дни, собиралось много людей.

В 2000 г. церковь получила земельный участок для строительства собственного молитвенного дом, уже в 2003 г. строительство было завершено.

Численность церкви росла стабильно до 2005 г., в то время церковь насчитывала более 100 человек, но в последующие года в церкви наблюдается обратный процесс, численность прихода стала снижаться. Пастор В. Иванов

---

[1] Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – С. 197.

[2] Там же, С. 194.

[3] Из интервью с пастором «Свободной Библейской Церкви» г. Казань В.П. Ивановым (10.04.2018)

отметил, что снижение численности, по его мнению, связанно с кризисом, который начал ярко проявляться в стране в эти годы. «Приоритеты людей поменялись, не стабильное финансовое положение заставляло порой работать не на одной работе, а на нескольких. Времени на удовлетворение духовных потребностей уже не оставалось, такое положение отразилось и на численности нашей церкви»[1] - прокомментировал В. Иванов. Сегодня численность общины около 60 человек, это участники церкви, которые регулярно приходят на богослужения и собрания.

Основным направлением деятельности прихода «Свободная библейская церковь» является исповедание и распространение христианской веры. Но церковь принимает участие и занимается социально-общественной деятельностью. Основным направлением, в котором работает церковь на протяжении всего своего существования, является организация мероприятий для малоимущих, детей, пожилых людей. Церковь взаимодействует с органами социальной опеки, которые помогают привлекать, собирать и оповещать людей о проведение тех или иных мероприятий, которые организовывает церковь. «Сегодня становится проблемным собрать, к примеру, детей на праздники, которые не являются участниками прихода, требуется письменное разрешение родителей, что усложняет этот процесс»[2] - отмечает В. Иванов. На вопрос, что дает церкви такого вида социально-общественная деятельность, пастор В. Иванов ответил: «Мы раздаем небольшие подарки детям, которые приходят к нам на мероприятия, вместе с подарком оставляем брошюрку, в которой есть вся информация о времени проводимых собраний и богослужений. Таким образом, мы стараемся чтобы на этом встреча не ограничивалась только мероприятием, церкви важно чтобы люди приходили снова и снова в церковь,

---

[1] Из интервью с пастором «Свободной Библейской Церкви» г. Казань В.П. Ивановым (10.04.2018)

[2] Там же.

где мы также проводим библейские собрания, на которых неверующие могли бы получить знания о нашем учение и обратиться к вере»[1].

«Свободная библейская церковь» проводит работу не только с детьми, но и с молодежью. В церкви существует детское, молодежное, молитвенное служение, также регулярно проводятся библейские собрания. В летний период времени в здание церкви организовывается лагерь для детей, поэтому характерной чертой этой церкви можно назвать именно работу с детьми.

Возможно, потому что церковь образованна и действует в Республики Татарстан ½ прихода составляют татары, национальный состав прихода является характерным для почти всех протестантских деноминаций на территории города Казань. При этом изначально баптисты в России – это немецкие пленники, но это не удивительно, так как со временем произошла ассимиляция.

«Свободная библейская церковь» является автономной, но входит в Ассоциацию свободных евангельских церквей России, В. Иванов пастор церкви, сам является руководителем этой ассоциации. На сегодняшний день в ассоциации состоит пять церквей. В. Иванов характеризует существующую форму управления в церкви как конгрегационалистскую[2], собрание является высшим органом власти в церкви.

На сегодняшний день в церкви практикуется индивидуальное членство, то есть происходит дифференцирование между прихожанами и членами церкви. Это можно назвать характерной чертой церкви. Человек может покреститься и участвовать в причастие, но при этом членом церкви не являться, может помогать в делах общины в статусе прихожанина. Отличие прихожанина и члена церкви заключается в том, что член церкви несет

[1] Из интервью с пастором «Свободной Библейской Церкви» г. Казань В.П. Ивановым (10.04.2018)

[2] Там же.

ответственность и отвечает за свои поступки перед собранием церкви, собрание может порицать или поощрять их.

Баптисты до начала 1990 – х гг. как и многие новые религиозные организации прошли долгий путь до того, как смогли открыто заниматься своей религиозной деятельностью, свободно проповедовать учение среди населения страны. Но от закрытых и находившихся в подполье религиозных организаций баптистские церкви перешли в статус государственно зарегистрированных религиозных организаций. На территории города Казань на сегодняшний день баптистские церкви – это также зарегистрированные религиозные организации, которые уже не находятся под постоянным наблюдением городских властей и тем более запретом, как мы могли наблюдать это еще в 80 – е годы[1].

[1] Митрохин Л.Н. Баптизм и современность. – М., 1964. – С. 203.

Заключение

В результате двухсотлетнего развития протестантизма в Татарстане, как и в России в целом, протестантские объединения заняли свою нишу в социокультурном пространстве республики, обрели своих прихожан из числа местного населения.

Возникший в Казанской губернии в конце XVIII в. протестантизм проделал более чем двухсотлетний путь развития от Казанской евангелическо-лютеранской церкви, объединенной, по этническому признаку до многочисленных полиэтнических общин пятидесятников, баптистов, харизматов, которые осуществляют активную деятельность на территории города и по настоящее время.

Процесс возникновения и развития протестантских церквей и объединений на территории города Казань явился частью общего процесса проникновения и становления в России различных направлений протестантизма, который, в свою очередь, был выражением более широкого явления встречи и взаимодействия на территории России двух цивилизаций: российской, в основе своей православной, и западноевропейской, в значительной мере сформировавшейся под влиянием протестантизма. Процесс распространения различных деноминаций протестантизма имел свои особенности, определявшиеся тем, что он проходил в полиэтничном регионе. Это находило выражение в формировании немецко-лютеранской церкви как, своего рода, этноконфессиональной общности и в направленности, особенно на первых этапах миссионерской работы евангельских христиан-баптистов, на группы национальных меньшинств (чувашей, мордвы, марийцев, удмуртов). Становление и распространение протестантских исповеданий в целом прошло те же этапы, что и в России, в некоторых случаях со смещением на более поздние сроки по сравнению с другими регионами страны.

В ходе анализа проделанного в работе, были отмечены особенности в социально-общественной деятельности протестантских религиозных организациях на территории города Казань. На протяжении периода с начала 1990 г. XX в. – начала XXI в. протестантские религиозные организации уделяли много внимания распространению и становлению своего учения среди населения города. Поэтому активно проводили социально-общественную деятельность, многие течения работали с малоимущими семьями и стариками, занимались благотворительность, проводили развлекательные мероприятия, распространяли свое вероучение в местах заключения, имеющихся на территории города Казань, путям прочтения лекций. Но на сегодняшний день, практически, каждая религиозная организация протестантского толка выделила для себя то направление в социально-общественной деятельности, которое стало основным, характерным для нее.

Анализ протестантских религиозных организаций, действующих в Казани, показал, что на сегодняшний день в общинах и приходах уже не так доминирует женской большинство. История формирования и появления протестантизма на территории города Казань показала, что изначально в протестантских общинах женское большинство сохранялось очень долгий период, такое положение становилось проблемой формирования союзов внутри общины, что мешало увеличению общины численно, путем рождения внутри нее нового поколения. Сегодня же мы наблюдаем, что в приходах и общинах женщины и мужчины находятся в процентном соотношении 60/40 %. Заметно преобладание детей и молодежи в общинах, которые непосредственно рождены внутри общины.

С начала 1990 – х гг. протестантские деноминации начинают вступать в централизованные организации такие как: Российский объединенный Союз христиан веры евангельской (пятидесятников), Совет Христианских организаций Республики Татарстан. Являясь членом централизованной

организации, приходи и общины получают юридическую поддержку, имеют представителя на всероссийском и международном уровнях.

Государственно-конфессиональные отношения также уже фактически окончательно установились и отрегулированы. На территории Казани курирует религиозные организации, в том числе и протестантского толка, Исполнительный комитет г. Казань (Отдел по развитию языков и взаимодействию с общественными организациями). Религиозная ситуация в г. Казань характеризуется наличием ряда устойчивых тенденций. С каждым годом растет число конфессий и расширяется сеть религиозных организаций, на сегодняшний день насчитывается 34 зарегистрированные религиозные организации протестантского направления и 8 общин, не прошедших государственную регистрацию.

Таким образом, религиозные организации протестантского толка на сегодняшний день в г. Казань, представляют собой в большинстве своем зарегистрированные приходы и общины, многие из которых еще в начала 1990 – х гг. образовались приехавшими с целью миссионерской деятельности в Республике Татарстан проповедниками. Также видим, что в начальный период деятельности общины и приходы для проведения собраний и богослужений арендовали помещения, либо собирались на частных квартирах, членов прихода. Сегодня ситуация поменялась, многие из общин имеют свои молитвенные дома, как показывает практика, небольшие новые религиозные организации, не обязательно протестантского толка, арендуют на время собрания и богослужения помещение в молитвенных домах приходов и общин.

Сегодня никто из религиоведов не станет спорить с тем, что протестантизм – одно из трех, наряду с католицизмом и православием, главных направлений христианства, представляет собой совокупность многочисленных самостоятельных церквей и исповеданий, связанных своим происхождением с Реформацией. Бесспорным представляется и утверждение, что в силу

многообразия различных форм и течений протестантизма и отсутствия общих для протестантов координационных центров нет и не может быть такого органа, который был бы вправе вынести вердикт: данная организация – протестантская (или, напротив, не протестантская).

И содержание "Социальной позиции протестантских церквей", и реальное многообразное социальное служение протестантских религиозных объединений не оставляют сомнений в том, что наиболее авторитетные из них могут и должны обрести статус социальных партнеров государственных институтов, вносящих весомый вклад в помощь и поддержку обездоленных, духовно-нравственное воспитание молодежи, преодоление детской беспризорности и безнадзорности, укрепление семьи, оздоровление нравственной атмосферы в обществе, формирование высоких стандартов деловой, хозяйственной и трудовой морали. Позитивное развитие этого процесса и его динамика в значительной степени зависят от консолидации российских протестантов, их желания и умения развивать и укреплять межконфессиональные связи и сотрудничество.

Протестантские церкви раздроблены, а многие лидеры не могут между собой договориться, но в этом разнобое и многообразии также кроется сила евангельского движения. Его развитие сложно уловить, его невозможно контролировать полностью. По основным мировоззренческим позициям протестанты едины — это консервативная в отношении соблюдения библейских ценностей, демократически настроенная и предприимчивая часть общества, социальное служение в которой осознается как долг верующего. Стереотипы, связанные с протестантами и другими верующими, идут еще из советского времени, из советской «антисектантской» пропаганды. Общество сложно и медленно освобождается от этих фобий, давая шанс евангельским верующим занять то место, которого они достойны.

Библиография

Научная литература

1. Арсеньев В.А., Данилов В.И. Баптисты – раскольники – кто они?: Документ публицистический, очерк. – Харьков: Вища школа, 1983. – 120 с.
2. Барменков А.М. Свобода совести в СССР. – М.: Мысль, 1986. – 222 с.
3. Белов А.В. Адвентизм. – М.: Политиздат, 1973. – 239 с.
4. Белов А.В. Секты, сектантство, сектанты. – М.: Наука, 1978. – 152 с.
5. Бобылев А. История и правовое положение Лютеранской церкви в России до 1917 года. // Наша церковь. – 1996. – № 3-5.
6. Бондарь С.Д. Современное состояние русского баптизма. – Спб., 1911. – 301 с.
7. Бондарь С.Д. Адвентисты седьмого дня. – Спб., 1911. – 298 с.
8. Брандт Л. Лютеранство и его политическая роль. – Л., 1931. – 223 с.
9. Буева М.К. Карл Фукс и немецкая лютеранская община в Казани. // Памяти профессора К.Ф. Фукса. – Казань, 1996. – 60-62 с.
10. Буткевич Т.И. Протестантство в России. – Харьков, 1913. – 234 с.
11. Васильева И.Г. Российское государство и религия (1917-1920 – е гг.), - Уфа, 1998. – 253 с.
12. Воронин Л.Е. Адвентизм и реформизм. – Ставрополь, 1983. – 112 с.
13. Ворошилов А.С. Баптизм как он есть: Секта баптистов глазами социолога. – Ростов-на-Дону, 1963, - 198 с.
14. Гараджа В.И. Кризис современного протестантизма и поиски «новой теологии». – М.: Знание, 1973. – 94 с.
15. Гараджа В.И. Критика новых течений в протестантской теологии. – М.: Знание, 1977. – 64 с.
16. Гараджа В.И. Протестантизм. – М., 1971. – 199 с.
17. Герасимов М.М. Баптизм? Я – против! – Казань, 1961. – 70 с.
18. Гольст Г.Р. Религия и закон. – М.: Юридическая литература, 1975. – 112 с.
19. Граждан В. Вероучение и мораль пятидесятников. – М.: Знание, 1989. – 64 с.
20. Граждан В. Кто такие пятидесятники. – Алма-Ата, 1965. – 117 с.

21. Дородницин А. Религиозное движение на юге России во второй половине XIX столетия. – Казань, 1909. – 414 с.
22. Ефимов И. Современное христианское движение сектантства. – М., 1995. – 319 с.
23. Заватски В. Евангельское движение в СССР после Второй мировой войны. – М., 1995. – 559 с.
24. Исаенко А.В. Экстремисты – баптисты и их последователи. – Орджоникидзе: Ир, 1988. – 72 с.
25. Кадаева В. Протестантское движение в России // Братский вестник. 1995.- № 1. 39-43 с.
26. Казьмина О.Е. Русская Православная Церковь и новая религиозная ситуация в современной России. М.: Издательство Московского университета, 2009. – 302 с.
27. Калинин Н. Казань 18 век // Известия общества археологии, истории и этнографии. Т. 34, вып. 3/4. 1929. – 212 с.
28. Карамзин Н.М. История государства Российского. В 4-х книгах. – Книга третья. – Ростов-на- Дону, 1995. – 188 с.
29. Каушанский П.Л. С претензией на истину: О взглядах и деятельности экстремистов от баптизма. Одесса: Маяк, 1988. – 248 с.
30. Клибанов А.И. Адвентисты. – Ленинград, 1931. – 167 с.
31. Клибанов А.И. Митрохин Л.Н. Кризисные явления в современном баптизме. – М.: Знание, 1967. – 203 с.
32. Климович Л. Сектантство в Татарской республике (краткий обзор) // Антирелигиозник. – 1928. - № 5. – 155 с.
33. Клячкин Г. Сектантство и его сущность. – Казань, 1959. – 187 с.
34. Красиков П.А. Ведают ли что творят? // Революция и церковь. – 1920. - № 9.
35. Корнилов И. П., Погасий А. К., Тулянская Ю. Т., Кульчицкий А. Е. Протестанты в России и в Татарстане: история и современность: коллективная монография / Под ред. А. К. Погасий. – Йошкар-Ола: МРИПП, 2016. – 232 с.

36. Лешан В.Е. Лики христианского сектантства. – Киев: Политиздат Украины, 1988. – 207 с.
37. Лопаткин Р.А. Протестантизм в России. Истоки и место в отечественно истории и культуре // Религия и право. – 1998. - № 4-5. – 136 с.
38. Лялина Г.С. Новые тенденции в идеологии баптизма. – М.: Знание, 1979. – 114 с.
39. Малахова И.А. Идеология и этика евангельских христиан-баптистов на современном этапе. Задачи, формы и методы атеистической работы. – М.: Знание, 1988. – 210 с.
40. Марцинковский В. Записки верующего. – СПб: Христианское общество «Библия для всех», 1995. – 272 с.
41. Мацанова А.Г., Мацанов П.А. По тернистому пути. М.: Церковь христиан-адветистов седьмого дня, 1995. – 288 с.
42. Мельник В.И. Молодежь в пятидесятничестве: Поиски идеала. – Львов: Свит, 1992. – 198 с.
43. Мельник В.И. Эволюция современного пятидесятничества. – Львов: Вища школа, 1985. – 158 с.
44. Митрохин Л.Н. Баптизм и современность. – М., 1964. – 110 с.
45. Михайлов Ю. За закрытыми ставнями // Советская Татария. – 1981. – 4 ноября.
46. Москаленко А.Т. Идеология и деятельность христианских сект. – Новосибирск: Наука, 1978. – 414 с.
47. Новоселов Н. Из быта баптистов и евангелистов Татреспублики // Антирелигиозник. – 1930. - № 10. – 148 с.
48. Плохотнюк Т.Н. Положение Евангельско-лютеранской церкви в России (конец XIX - начало XX вв.) // Российские немцы: Проблемы истории языка и современного положения. – М., 1996. – 321 с.
49. Погодина В. Всеми средствами // Советская Татария. – 1985. – 3 января.
50. Руденко А.А. Евангельские христиане-баптисты и перестройка в СССР // На пути к свободе совести. – М.: Прогресс, 1989. – 360 с.

51. Савинский С.П. Военный вопрос в евангельско-баптистском братстве в первые годы Советской власти // Религия и право. – 1998. - № 1-2. – 17 с.
52. Филимонов Э.Г. Баптизм и гуманизм. – М., 1968. – 111 с.
53. Цветаев Д.В. Из истории иностранных исповеданий в России XVI и XVII веках. – М., 1886. – 462 с.
54. Чанышев А.Н. Протестантизм (сущность, происхождение, эволюция и современное состояние). – М.: Наука, 1969. – 216 с.

Электронные ресурсы

1. Конституция Российской Федерации (принята на всенародном голосовании 12 декабря 1993 г.) [Электронный ресурс] // Сайт конституции Российской Федерации. – URL: http://constitution.garant.ru/rf/chapter/53070549816cbd8f006da724de818c2e/ (дата обращения 17.04.2018)
2. Русаков А. Эпоха великих открытий в школе 90 – х годов. КСО и метаморфозы метода Ривина. Виталий Дьяченко [Электронный ресурс]. – Режим доступа: http://altruism.ru/sengine.cgi/5/7/8/22/3/3 (дата обращения 01.05.2018).