

УДК 39(4/9)

## РОДИЛЬНАЯ ОБРЯДНОСТЬ У НАРОДА ПЛЕМЕНИ ДУРУ (СУЛТАНАТ ОМАН)

*Мухамед Исхак*

### Аннотация

Статья посвящена анализу родильной обрядности у одной из этнических групп Омана – кочевого племени Дуру и основана на материалах, собранных автором во время этнографической экспедиции в пустыню Ибри в 2007 году.

**Ключевые слова:** кочевое племя Дуру, бедуины, родильная обрядность, пустыня Ибри, Султанат Оман.

---

Султанат Оман относится к числу тех стран, положение которых на карте безошибочно может определить не каждый. О нем редко пишут, а в начале XX в. об Омане вообще не упоминалось. Эта страна долго оставалась наиболее закрытой частью Аравии с глубоко укоренившимся традиционным укладом жизни, и в то время, когда другие арабские страны в середине XX в. встали на путь модернизации в связи с нефтяным бумом, Оман развивался по особому пути. Однако последние три десятилетия (с момента обретения Оманом независимости в 1970 г.) стали и для этой страны временем революционных перемен, коснувшихся, в первую очередь, общественно-экономической и культурной сфер жизни.

В представленном материале отражены некоторые аспекты, связанные с семейной обрядностью (родильная обрядность) у одной из этнических групп Омана – племени Дуру. Материал собран автором во время этнографической экспедиции в пустыню Ибри в 2007 г. Дуру – это небольшая группа бедуинов, проживающая на окраине полупустынной равнины в местности Ибри (регион Алзахера), исповедующая ислам и ведущая пастушеский образ жизни. Три сезона в году – осень, зиму и весну – они пасут коз, овец и верблюдов, а с наступлением летней жары покидают пустыню и уходят в оазисы. Кроме скотоводства, Дуру занимаются производством древесного угля и добычей соли в шахтах пустыни и ведут караванную торговлю, которая является благоприятным фактором для связи с внешним миром. В социальном отношении Дуру представляют собой родоплеменную организацию со строгой иерархией старейшин (шейхов) племени, родов, семей и главенствующим положением мужчин (по старшинству), являющихся основной производительной единицей общины.

Женщины племени также участвуют в общественном производстве, но основная их функция – воспроизводство группы, рождение и воспитание детей. Эти процессы основаны на веками выработанных приемах и ритуалах, в которых причудливо сочетаются рациональные действия и суеверия.

Ввиду изолированного образа жизни в пустыне, отсутствия больниц и врачей, предродовой период для женщины, как и сами роды, а также послеродовой период протекают под наблюдением старших родственниц. Как правило, через 40 дней после наступления беременности начинают проявляться ее симптомы: тошнота, головокружение, обмороки, сонливость, меняются вкусы, появляется неприязнь к еде, запахам, сокращается общение с людьми. Если женщина носит мальчика, то симптомы проявляются острее; если ожидается девочка, симптомы сглажены. Именно по этому критерию бедуинки определяют пол будущего ребенка. Нередко беременные женщины испытывают непреодолимое влечение к кислым и соленым продуктам, таким, как лайм, лимон с солью, апельсины, неспелое авокадо, мясо ящерицы, *макика гаф* и *макика сайдаф* (смесь из лука, лимона и листьев дерева *гаф* или *майдаф*). Считается, что если женщина чего-то сильно желает из еды, но не получает этого, то на теле будущего ребенка появится родимое пятно в виде желаемого продукта. У некоторых женщин во время беременности возникают странные пристрастия, их непреодолимо тянет употребить в пищу несъедобные продукты: песок, известку, уголь, траву, невареный рис, муку, кофейные зерна.

На девятом месяце беременности члены семьи начинают готовиться к послеродовому периоду будущей мамы и малыша. Мужчины делают колыбель из дерева и тростника, а также приобретают в городе специальный порошок из листьев лотоса, над которым священнослужитель прочтет аяты из Корана. Сразу после родов роженица использует этот порошок при омовении. Женщины шьют детскую одежду. Для мальчика шьют длинную рубаху белого цвета, которую через 40 дней окрашивают в зеленый и желтый цвета при помощи красителей, извлекаемых из растений пустыни. Девочке шьют платье синего цвета. На ворот и пояс одежды для ребенка крепят бусы, которые будут оберегать ребенка от сглаза.

Когда усиливаются боли при схватках и близится час родов, женщина зовет повитуху, которая с другими близкими родственницами роженицы готовит место для предстоящих родов. Для этого устанавливают под деревом жерди, на которые крепят шатер, внутри него стелют овечью шерсть. К дереву привязывают веревку, за нее, сидя на корточках, держится беременная и тянет ее каждый раз, когда усиливаются боли схваток. Родственницы с собой приносят зерна злаков и соль и разбрасывают их во все стороны. Затем разводят огонь, который горит, пока женщина не родит. Цель подобных ритуалов – отогнать злых духов и Сатану.

При трудных родах прибегают к различным методам облегчения или ускорения родов. К примеру, четыре женщины кладут роженицу на ковер прямоугольной формы, который каждая держит со своей стороны, и начинают трясти, пока не ускорится родовой процесс; или закалывают овцу со словами «Да облегчит Аллах тяжелую ношу», а потом готовят ее на обед; или проводят по животу роженицы тарелками, привезенными паломниками из Мекки, на которых написаны аяты из Корана.

При перенашивании беременности мужчины едут в город Ибри к астрологу, который читает по звездам матери и плода и объясняет их состояние. Он также советует родственникам повесить заклинание или амулет на то дерево, под кото-

рым будет рожать женщина и снять который можно только после родов. Кроме того, некоторые семьи идут к магу, читающему специальные заклинания.

Существуют и другие ритуалы, которые совершает семья при трудных родах. Так, мужчины объезжают другие общины бедуинов в пустыне в поисках двух танцующих кобр. Муж роженицы перебрасывает через этих кобр клинок кинжала, потом подбирает клинок и перебрасывает его на другую сторону, и так три раза. После этого он возвращается с клинком к беременной жене и прикладывает его к животу. Или одна из женщин снимает с себя серебряные украшения и также бросает их три раза, а затем кладет их на живот беременной женщины [1, с. 84]. Используют и так называемые «облегчающие» бусы, которые кладут в изголовье беременной или трут ими живот. Кроме вышеописанных ритуалов, у людей существует поверье, что если женщина в начале своей беременности съест мясо верблюда, то ее роды будут трудными или она переносит ребенка. В таких случаях для нее готовят мясо верблюда, кровь которого она должна выпить, кости верблюда сжигаются, а дым женщина должна вдыхать. Все эти действия, по поверьям Дуру, облегчают процесс родов.

Рождение мальчика встречается с большим восторгом: в честь его рождения запускают фейерверк, приносят в жертву животное и устраивают пир. Все спешат поздравить отца с рождением сына. При рождении девочки столь пышного празднества не устраивают. Женщины согласны с мнением своих мужей, которые отдают предпочтение сыновьям в силу социального и экономического уклада жизни, поскольку племенная организация строится по принципу родства по мужской линии, а разветвление племени возможно только путем увеличения числа мужского населения.

Существуют ритуалы, связанные с перерезанием пуповины. Перерезая пуповину, родители могут загадать ребенку будущую профессию. Если они хотят, чтобы их сын стал дровосеком, то пуповину перерезают на рукоятке топора; если охотником – то на прикладе ружья; если желают, чтобы родившаяся дочь в будущем занималась прядением шерсти, то пуповину перерезают на прялке. Если желают видеть в сыне скотовода, то перерезанную пуповину кладут внутрь финика и заставляют верблюдицу его съесть, а мальчика называют именем этой верблюдицы.

Как считает Д. Фрезер, эти ритуалы есть не что иное, как симпатическая магия, основанная на вере в существование связи между человеком и частями его тела, которая продолжает сохраняться даже после их разделения [2, с. 142]. Именно этим объясняется такое трепетное отношение к пуповине и плаценте, которые, по уверению людей, влияют на успех человека в жизни, тогда как пренебрежение ими может оказать противоположное действие.

Сразу после рождения ребенка зовут одного из мужчин, отличающихся набожностью и религиозностью, для того чтобы он прочел ему в правое ухо *азан* (возвешение о времени молитвы), а в левое – *икамат* (призыв к молитве). Это первые слова, которые доносятся до слуха младенца, и они содержат основную формулу единобожия, признание которой делает человека мусульманином [3, с. 76].

Далее производится действие «тахджиль»: специально приготовленной смесью женщина смазывает лоб ребенка и рисует защитные знаки – на запястьях

круги или кольца, а на ножках рисунки, похожие на браслеты. Из той же смеси она делает бусы и амулеты, оберегающие от злых духов, от неприятностей и зависти [4, с. 89].

В послеродовой период (он длится 40 дней) женщина-роженица считается «нечистой», поэтому она уединяется от семьи и мужа. В этих целях для нее и ее малыша выделяют место под деревом поблизости от людей, специально отмеченное камнями, и дают предметы для личного пользования. В этот период она не работает и не совершает молитвы. Если женщина с какой-нибудь целью приближается к людям, то в руках она должна нести железную палку, которая отгоняет злых духов и защищает ее от сглаза.

Мать кормит грудью мальчика два года (девочку меньше, так, по поверью, в этом случае она вырастет менее капризной). На время, когда она уходит на пастбище, следить за ребенком остается одна из старших родственниц. Бедуинская женщина верит, что дурной глаз может навредить ее молоку и ребенку. Для того, чтобы отнять ребенка от груди, мать смазывает ее красным молотым перцем или сажой, а всякий раз, когда ребенок начинает плакать, ему дают кашу из муки, масла, верблюжьего или козьего молока, к которой он постепенно привыкает.

По истечении послеродового периода мальчику делают обрезание. После этого с поздравлениями приходят соседи и родственники, забивают животное и устраивают пир с народными танцами и песнями. Обрезание девочки делают в первый или второй год уединенно и без огласки; пира по этому поводу не устраивают.

Важный послеродовой обряд – имянаречение. Некоторые дают имя ребенку еще во время его пребывания в чреве матери, другие – в день рождения. Как правило, имя для дочери выбирает мать, для сына – отец. При выборе имени семья обращается к астрологу. Если ребенок болеет и постоянно плачет, астролог советует поменять ребенку имя, чтобы «заменить его энергетику». Такие имена, как Антар или Салим, считаются именами с сильной энергетикой и подлежат замене на имена с более слабой энергетикой – Абдулла, Ахмед или Мухаммед.

Имя ребенку также меняют в случае бесплодия верблюдицы, которую он получает в дар от отца и которую называют тем же именем. Считается, что бесплодная верблюдица может стать причиной несчастий для хозяина, и тогда меняют имя и ребенку, и верблюдице. То же самое относится и к имени девочки, которой после рождения дарят овцу.

В прошлом в силу небезопасности в прошлом, многочисленных набегов, войн между племенами и похищения детей семьи использовали тайные имена для детей или меняли их в присутствии чужих людей.

Таким образом, родильная обрядность у народа Дуру и ритуалы первых лет жизни ребенка, как и у многих народов мира, обусловлены необходимостью воспроизводства группы, поддержания преемственности поколений и направлены как на создание благоприятных условий протекания родов, так и на сохранение здорового потомства. Приемы родовспоможения, ухода за роженицей и новорожденным выработаны многими поколениями Дуру в довольно непростых условиях пустыни и используются ими даже сейчас в век модернизации.

### Summary

*Mohamed Ishaq Faqir Mohamed*. Puerperal Rites by Duru Nomadic Tribe (Sultanate of Oman).

The article is devoted to analysis of puerperal rites by Duru nomadic tribe, one of Oman ethnic groups. Research is based on materials gathered by author in ethnographic expedition in Ibri desert in 2007.

**Key words:** nomadic tribe Duru, Beduins, puerperal rites, desert Ibri, Sultanate Oman.

### Литература

1. *Аснаа Анас аль-Ужуд*. Символ змеи в арабском наследии. – Каир: Центр. организация дворцов культуры, 1999. – 84 с. (на араб. яз.)
2. *Фрезер Дж.* Золотая ветвь: Исследование магии и религии. – М.: АСТ, 2003. – 781 с.
3. *Сулейман Махмуд Хасан*. Фигурные символы в народной магии. – Каир: Центр. организация дворцов культуры, 1999. – 89 с. (на араб. яз.)
4. *Абдула Насых Альван*. Воспитание детей в исламе. Ч. 1. – Каир: Изд-во Саям, 1995. – 76 с. (на араб. яз.)

Поступила в редакцию  
05.10.08

---

**Мухамед Исхак** (Оман) – аспирант кафедры археологии и этнографии Казанского государственного университета.