

Громов Е.В.

Религиоведение: история, философия и феноменология религий
Курс лекций

Елабуга 2020

ББК 86.2
УДК 130.02

Печатается по решению редакционно-издательского совета
Елабужского института Казанского (Приволжского)
федерального университета
Протокол № 11 от 26.12.2020

Рецензенты: кандидат философских наук,
доцент Смирнов С.В.
кандидат философских наук,
доцент Асратян Н.М.

Громов Е.В. Религиоведение: история, философия и феноменология
религий. Курс лекций / Е.В. Громов – Елабуга: Изд-во ЕИ К(П)ФУ,
2020 – 138 с.

Основная цель данного пособия – ознакомить студентов гуманитарных направлений и профилей подготовки с миром современных религий. Понимание сущности и значения религии необходимо для успешного познания культуры. Владение началами религиоведения – необходимое условие понимания представителей разных религиозных традиций, обеспечивающего формирование толерантности и навыков бесконфликтного межконфессионального общения.

© Громов Е.В.
© Издательство ЕИ К(П)ФУ, 2020 г.

Оглавление.

Предисловие	с. 4
Тема 1. Религиоведение, его структура и функции. Школы религиоведения.	с. 5
Тема 2. Религия как предмет научного познания.	с. 10
Тема 3. Феноменология религии.	с. 15
Тема 4. Религиозные традиции Китая и Индии.	с. 26
Тема 5. Буддизм как мировая религия.	с. 32
Тема 6. Общая характеристика авраамических религий.	с. 37
Тема 7. Иудаизм: история и современность.	с. 44
Тема 8. История христианских церквей. Общие черты христианского вероучения и сакральной практики христианства.	с. 49
Тема 9. Особенности вероучения и сакральной практики различных христианских церквей и конфессий.	с. 56
Тема 10. История ислама.	с. 62
Тема 11. Вероучение и сакральная практика ислама.	с. 70
Тема 12. Религия в современном мире. Основные тенденции современной религиозной жизни.	с. 78
Тема 13. Религия в современном мире. Религиозный фундаментализм и экстремизм.	с. 84
Тема 14. Религия в современной России.	с. 89
Приложения	с. 98
Список литературы	с. 109

Предисловие.

Когда это пособие готовилось к изданию, весь мир был в очередной раз потрясён новой вспышкой религиозного насилия во Франции. Вновь, как и несколько лет назад в центре этого события оказалась карикатура на основателя ислама, вновь неумение и нежелание учитывать особенности мировоззрения других религий и к уважением относиться к чужим святыням привело к гибели людей. События последних лет показывают, что нет иного способа борьбы с религиозной нетерпимостью, кроме знакомства с другими религиями и связанными с ними культурами. В наши дни, как никогда возрастает значение такой гуманитарной науки, как религиоведение.

Религиоведение – наука комплексная. Она включает целый ряд научных дисциплин, которые специализируются на исследовании разных аспектов религиозной жизни. Все они в равной степени важны для понимания феномена религии, её места в жизни человека и общества, её роли в формировании культуры. К сожалению, учебники, предлагаемые современным рынком, в основном сосредотачивают внимание на исторических аспектах познания религии, не уделяя должного внимания теоретической стороне религиоведения. В данном пособии мы постарались исправить сложившуюся ситуацию. Кроме того, в отличие от большинства современных учебников, в состав данного издания введены разделы, посвящённые современным тенденциям религиозной жизни. Рассмотрены проблемы религиозного фундаментализма и экстремизма, уделено внимание проблеме современного сектантства. Особый раздел посвящён законодательству России о религиях и крупнейшим религиозным организациям нашей страны.

Пособие предназначено для студентов бакалавриата всех направлений подготовки, изучающих дисциплины «Религиоведение» и «История религий».

ТЕМА 1. Религиоведение, его структура и функции. Школы религиоведения.

1. Религиоведение как наука. Структура религиоведения.
2. Функции религиоведения.
3. Основные школы религиоведения.

Аннотация. Данная тема раскрывает особенности религиоведения как раздела гуманитарного знания.

Ключевые слова. Религиоведение, философия религии, история религии, феноменология религии, социология религии, марксизм, конструктивизм, традиционализм.

1. Религиоведение как наука. Структура религиоведения.

Гуманитарные науки – область научного знания, центральным предметом исследования которой служит человек, но не как живое существо с определённым местом в биологической систематике – этим занимается ряд разделов биологии, – но как создатель и носитель культуры во всех смыслах этого понятия. Не случайно немецкие неокантианцы 19 столетия разграничили естественные и гуманитарные науки именно как науки о природе и науки о культуре. Гуманитаристика исследует язык как средство выражения и передачи культурных ценностей (филология), развитие культуры во времени (история) и т.д. И, поскольку во все времена и во всех цивилизациях неотъемлемой частью культуры была и будет религия, в структуре гуманитаристики должна иметь место область знаний, занимающаяся исследованием религии и её места в жизни человека и человечества. Такой специализированной областью является религиоведение.

Религиоведение иногда определяется как гуманитарная наука, предметом которой является религия во всех её формах и проявлениях. Такая интерпретация этого понятия не совсем корректна, поскольку современное религиоведение представляет собой весьма сложную систему научных отраслей, объединённых общим предметом – религией. Соответственно, религиоведение может называться наукой лишь в том смысле, в котором науками именуются история или биология. Называя их науками, мы подразумеваем, что эти области знания состоят из отдельных, хотя и связанных друг с другом

наук, являясь своего рода науками высшего порядка. Также и религиоведение – это совокупность отраслей гуманитарного знания, специализирующихся на исследовании различных аспектов бытия религии.

Многообразие этих аспектов обуславливает наличие в структуре религиоведения целого ряда наук, которые могут рассматриваться как разделы других областей знания, например, философии и или истории. В структуру религиоведения входят:

1. Философия религии. Философия религии отвечает на вопросы: что такое религия? Почему возникают религии и почему никогда не существовало полностью безрелигиозной культуры? Какие функции выполняет религия и какую роль она играет в культуре, мировоззрении, жизни человека? Что такое религиозная вера и религиозное знание? Возможна ли истина в религии? По каким признакам можно то или иное явление культуры причислить к религиям? Ответы на эти вопросы могут быть получены только философскими методами, что и обусловило отнесение их к этому разделу религиоведения. Таким образом, философия религии – это раздел философии, в котором осмысливаются наиболее общие аспекты бытия религии. Обычно её рассматривают как одно из направлений философии культуры или философской антропологии, но при решении своих проблем она вторгается практически во все области философского знания. Так, вопрос о религиозной вере и религиозной истине принадлежит гносеологии, о религиозном мировоззрении – онтологии и т.д.

От философии религии следует отличать религиозную философию. Религиозная философия - общее название философских систем, основанных на вероучении той или иной религии (философия Блаженного Августина, В.С. Соловьёва, Ш. Марджани). Предметом такой философии является бытие мира, общества и человека и их связь с Богом. Такие системы могут содержать и целостные модели философии религии, но могут обходиться и без таковых (напр., в религиозной философии Л. Шестова вопросу о природе религии практически не уделяется внимания). Вместе с тем философия религии может базироваться на внерелигиозных, и даже атеистических философских системах (например, отображение религии в философии марксизма).

2. Феноменология религии. Эта наука представляет собой религиоведение по преимуществу – единственный раздел религиоведения, который не может быть отнесён к компетенции какой-либо другой науки. Феноменология религии – наука о внешних проявлениях религиозной жизни человека. Она изучает сакральную практику и религиозные культы, формы вероучений и их интерпретации, архитектуру храмовых зданий, ритуалы, иконопись и всё остальное, что может служить индикатором религиозности и проявлением религии в культуре. При этом она тесно взаимодействует с филологией, искусствоведением, историей и другими гуманитарными науками. Но феноменология религии не может составлять основу религиоведения, поскольку не даёт ответа на принципиальнейший из его вопросов – вопрос о сущности религии, ответить на который может лишь философия. Любые теории феноменологии религий всегда основаны на постулатах той или иной школы философии религии.

3. История религий. Эта наука исследует развитие религий в контексте общего исторического развития человечества. Основной вопрос её – как религии влияют на ход мировой истории и истории отдельных культур и цивилизаций? История религий занимается выявлением генетических связей между религиями, их взаимного влияния, исследует процессы возникновения, развития и гибели религиозных организаций и культов, зависимость религиозной жизни от исторических условий, процессы распространения прозелитических религий и превращения религий из прозелитических в генотеистические или наоборот, а также многие иные аспекты исторического существования религий, без понимания которых невозможно воспроизвести историю человечества.

Эти три фундаментальных раздела составляют теоретическое ядро религиоведения. Также к религиоведению относятся такие науки, как социология религии, психология религии и т.п., представляющие собой сферы применения теорий, принадлежащих к соответствующим наукам, к религиозной жизни человечества.

Богословие – раскрытие вероучения религии в теоретическом виде – не является областью религиоведения, но может быть предметом религиоведческих исследований.

2. Функции религиоведения.

1. Познавательная функция – изучение и понимание сущности и роли религии в жизни общества, её функций, типов и структуры.

2. Объясняющая функция – научное объяснение особенностей религии, событий, явлений и механизмов функционирования религиозных организаций, их социализирующего воздействия на воспитание личности. Осмысление тенденций развития религиозных течений.

3. Мироззренческая функция – регулирование влияния религиозных ценностей и норм на поведение личности и общности.

4. Оценочная функция – осуществление адекватной оценки влияния феномена религии на формирование социальных и духовных качеств личности и общества в целом. Выявление положительного и отрицательного влияния религиозных учений на развитие и формирование личности и общества.

5. Концептуально-описательная функция – разработка теоретических систем, позволивших составить целостную картину становления и развития религиозных учений и организаций.

6. Образовательная функция – распространение знаний о религиях мира. Религиоведение помогает всем интересующимся проблемами религии изучить особенности феномена религии

3. Основные школы религиоведения.

Религиоведение – один из сравнительно молодых разделов гуманитарного знания. В России это понятие стало известно не ранее второй половины 19 века, а в качестве относительно самостоятельной области науки оно начало рассматриваться не ранее середины 20 столетия. Только в последние десятилетия прошлого века религиоведение было включено в рубрику Высшей аттестационной комиссии (ВАК). Собственно же исследование религий средствами гуманитарных наук началось в 17-18 вв. Пионерами в этой области были католические миссионеры, преимущественно принадлежавшие к ордену иезуитов. Попытки проповеди христианства в инорелигиозной среде быстро показали, что она может быть успешной лишь в том случае, если миссионер найдёт в чуждом ему религиозном мировоззрении какие-то зацепки, при помощи которых возможно донести до аудитории специфические христианские понятия. Но для этого требовалось

иметь представление о религии слушателей, и миссионеры начали активно собирать информацию о конфуцианстве и синтоизме, индуизме и даосизме, о разных направлениях буддизма. Со второй половины 18 века начинается систематическое исследование неевропейских религий светскими философами, культурологами и историками. В ходе этой работы сложился ряд школ религиоведения:

1. **Лингвистическая школа** - М. Мюллер. Религия изучается как совокупность учений, передаваемых устно или письменно или как способность верить, постигать вечное, бесконечное.

2. **Антропологическая школа**. Представители: Л. Фейербах, Н. Чернышевский. Возникновение религии связывается с неспособностью человека объяснить природные явления.

3. **Психологическая школа**. Представители: У. Джеймс, З. Фрейд, К. Г. Юнг. Исследование психологических феноменов, связанных с религиозностью. Часто религия интерпретируется как проявление бессознательного (Фрейд), архетип (Юнг) и т.п.

4. **Историческая школа**. Представители: Э. Ренан, И. Я. Бахофен, Б. Бауэр. Исследование религии преимущественно в контексте истории цивилизаций. Для данной школы характерен эволюционный подход к происхождению и развитию религий.

5. **Социологическая школа**. Представители: О. Конт, Г. Спенсер, Э. Дюркгейм, М. Вебер. Религия исследуется как один из факторов общественной жизни.

6. **Феноменологическая школа**. Представители: Р. Отто, М. Элиаде и др. Особенностью этой школы является интерпретация религии с позиций философской феноменологии.

7. **Традиционалистская школа**. Представители: А. Мень, Р. Генон. Исследование религии верующими богословами и религиозными философами. В последние десятилетия данное направление широко представлено в России (А. Кураев, А.Л. Дворкин и т.д.).

Вопросы для самоконтроля:

1. Что такое религиоведение?
2. Какие крупнейшие разделы образуют религиоведение как науку?
3. Что такое феноменология религии?

4. Какие крупнейшие школы религиоведения представлены в современной российской науке?

ТЕМА 2. Религия как предмет научного познания.

1. Сущность религии. Основные подходы к определению религии.

2. Вера как компонент религиозности. Вероучение.

3. Классификация религий. Пророческие и мистические религии.

Аннотация. Данная тема раскрывает основные подходы к научной интерпретации религии и религиозной веры.

Ключевые слова. Религия, вера, вероучение, классификация религий, пророческие религии, мистические религии, мировые религии.

1. Сущность религии. Основные подходы к определению религии.

Основная проблема религиоведения – проблема религии. Само слово «религия» происходит от латинского «ligare» - «связывать», и часто переводится как «связь». При этом, однако, может подразумеваться как связь между человеком и божеством, так и связь между людьми, объединёнными общим культом или же узы, накладываемые на поведение человека моральными требованиями религии. Соответственно, существует много определений религии. Большинство из них могут быть сгруппированы в несколько основных подходов:

1. Теологический подход. Из всех подходов к определению религии является древнейшим. Согласно этому подходу, религия есть форма связи между человеком и божеством. Так, по С.Н. Трубецкому, религия - организованное поклонение высшим силам, такое поклонение, которое ставит человека в определённое отношение к этим силам. Фактически, данный подход применяется как верующими, так и атеистически настроенными религиоведами, с той оговоркой, что последние не признают реальности божества, а связь между ним и верующим считают воображаемой. В силу применимости к абсолютному большинству религий является самым распространённым.

2. Социологический подход. Религия рассматривается как один из компонентов общественного сознания и/или как одна из сил, формирующих общественные отношения. Характерен в этом отношении подход марксистской философии, согласно которому религия – один из продуктов классовой борьбы; идеологическая система, обеспечивающая сохранение положения господствующих классов.

3. Феноменологический подход. Религия рассматривается как феномен культуры, определённая часть системы ценностей, формируемой человеческим обществом (М. Элиаде).

4. Психологический подход. Религия – проявление бессознательного; попытка выразит в системе образов и понятий неосознаваемые человеком психические процессы и явления (З. Фрейд, К.Г. Юнг).

5. Антропологический подход. Религия – попытка осмысления человеком своего бытия в непонятном для него мире. Восходит к Л. Фейербаху, который считал религию попыткой объяснения непонятных человеку сил природы через их персонификацию в образах богов. Современным примером антропологического подхода может служить определение, предложенное православным публицистом диаконом Андреем Кураевым, согласно которому религия – попытка выхода человека за пределы его смертной природы и приобщения к бессмертию.

Существеннейшим из признаков религии является деление всего существующего на две качественно различные области: сакральное и профанное. Сакральное (священное) – то, что изъято из обыденного мира, посвящено божеству; то, что требует по отношению к себе благоговения, почитания, поклонения и служения. Всё, что не попадает в категорию сакрального, составляет профанное (простое, обыденное). Иными словами, там, где мы встречаемся с представлением о священном – можно утверждать, что мы имеем дело с религией.

Остальные признаки религии являются следствием выделения сакрального в особую категорию. Так, для религии как правило характерно наличие предмета поклонения, являющегося ядром или средоточием сакрального. Этот предмет поклонения может быть как личностным (божество), так и безличным (Дао в конфуцианстве и

даосизме). Многие религии сочетают почитание безличного и личного начал (в конфуцианстве почитание Дао сочетается с поклонением древним царям и личности Конфуция). Почитание – личностное благоговейное отношение к сакральному – имеет внешним выражением поклонение, или сакральную практику. Сакральная практика – совокупность действий, при помощи которых устанавливается и поддерживается связь между приверженцем религии и предметом его поклонения. Развитой формой сакральной практики является религиозный культ. Наконец, для религии характерна вера человека в реальность объекта поклонения и в действенность связи между верующим и предметом его веры.

2. Вера как компонент религиозности. Вероучение.

Религиозная вера считается неотъемлемой частью религии. Их связь настолько прочно вошла в наше сознание, что мы часто употребляем понятия «религия» и «вера» в качестве синонимов, которыми они в действительности не являются. Проблема в употреблении понятия «религиозная вера» заключается в том, что многие культурные традиции, равно как и связанные с ними религии, вообще не различают понятия «вера» и «знание». Так, в дальневосточном и сибирском шаманизме понятие веры отсутствует. Шаман не скажет «я верю» - он скажет «я знаю»: «я знаю, что если я правильно выполню такие-то ритуальные действия, то смогу подчинить себе такого-то духа, который выполнит мои желания». Не было понятия религиозной веры в большинстве религий античного мира, оно весьма слабо развито в буддизме и индуизме. Поэтому о вере как признаке религии можно говорить лишь в том смысле, в котором понятие «вера» употребляется в гносеологии. Религиозно настроенный человек воспринимает положения своей религии, не требуя доказательств в том смысле, в котором требует доказательств научное знание. Истинность религии для верующего следует из авторитета той религиозной традиции, к которой он принадлежит.

С понятием веры тесно связано понятие вероучения. Вероучение – совокупность чётко сформулированных тезисов, понятий и представлений, вера в истинность которых обязательна для последователей данной религии. Оно является атрибутом высокоразвитых религий, то есть таких, которые обладают кодифицированными

сакральными текстами, установленными формами культа, выработанной организацией религиозных общин, и, как правило – религиозной философией, позволяющей недвусмысленно и непротиворечиво сформулировать его положения. Таким образом, о вероучении можно говорить применительно к немногим религиям – индуизму, буддизму, иудаизму, христианству, исламу, с некоторыми оговорками – к зороастризму и синтоизму. В некоторых случаях вероучение принимает теоретизированную форму – рождается теология, или богословие.

3. Классификация религий. Пророческие и мистические религии.

История религиоведения насчитывает много попыток классификации религий, большинство из которых не увенчались успехом. Так, эволюционная классификация религий, предложенная Г. Гегелем (в ней различные религии были привязаны к разным стадиям эволюции Абсолютного Духа), не нашла признания даже среди его современников, невзирая на исключительную популярность гегельянства. Также не прижилось деление религий на иранские и кушитские, предложенное А.С. Хомяковым и т.д. Общим недостатком всех этих классификаций было подчинение какому-либо универсальному философскому принципу. Однако мир религий настолько сложен и многообразен, что ни один из подобных принципов не может быть применён к большинству из них без серьёзной натяжки, обесценивающей всю систему. Поэтому в современном религиоведении применяются лишь относительно простые классификации, основанные на существенных для характеристики религий признаках. Наибольшее применение имеет классификация по составу и количеству объектов поклонения:

Политеистические религии: индуизм, синтоизм, религии Древней Греции, Древнего Рима, Древнего Египта, религиозные традиции древних славян. К ним относятся религии, в которых предполагается наличие множества (до миллиона в некоторых направлениях индуизма) божеств, наделяемых обычно антропоморфными или зооморфными чертами и образующих сложную иерархию. Собрание богов и богинь политеистической религии именуется пантеоном (от названия Пантеона – храма всех богов – в Древнем Риме). Для пантеизма

часто характерен инклюзивизм – стремление к включению чужих богов в свой пантеон (так Зевс, Афина, Афродита греческого пантеона в Риме были отождествлены с Юпитером, Беллоной, Венерой и т.п.).

Атеистические религии: буддизм, конфуцианство, даосизм. В них либо не признаётся существование богов (буддизм: боги есть часть всемирной иллюзии) или они не являются существенным предметом культа, хоть их существование, в принципе, не отрицается (даосизм).

Пантеистические религии: некоторые направления даосизма, религиозные традиции древних тюрков, религиозно-философская система Дж. Бруно. В таких религиях предполагается отождествление божества со Вселенной. Различают атеистический пантеизм, при котором божество растворяется в материальном мире, представляя собой лишь совокупность сил природы (тенгрианство, философский п. Дж. Бруно) и акосмический пантеизм, при котором весь мир рассматривается как сон или иллюзия божества (ряд направлений индуизма).

Монотеистические религии: иудаизм, христианство, ислам. Данный тип религии характеризуется верой в единого Бога – Создателя мира и человека. Отдельные монотеистические тенденции можно выделить в буддизме, индуизме и неоиндуизме, но вообще за пределами мира авраамических религий монотеизм широкого распространения не имеет.

Иногда как особый тип религии выделяется дуализм, для которого характерно представление о двух равноценных силах, доброй и злой, борющихся за преобладание в мире. Такой религией является зороастризм, который представляет вселенную как арену борьбы Ахурамазды и Ангроманью. Однако фактически зороастризм – религия политеистическая, т.к. включает ряд второстепенных божеств.

Во многих культурах распространён генотеизм – культ родового или народного божества (или пантеона божеств), к которому не допускаются чужие. Так, в качестве генотеистической религии может рассматриваться традиционный индуизм (индуистом можно только родиться в семье, принадлежащей к одной из каст, но стать индуистом нельзя). Противоположностью генотеистическим религиям служат прозелитические (от «прозелит» - новообращённый), то есть

такие, которые ведут активную проповедь среди представителей других религий с целью их обращения в свою веру.

Другая классификация предполагает разделение религий по отношению к высшей степени духовного совершенства человека, и различает религии пророческие и мистические. Пророческие религии – религии, согласно верованиям которых высшая степень духовного совершенства не может быть достигнута собственными усилиями человека, но даруется божеством отдельным наиболее праведным людям, которые, т. обр., становятся пророками (иудаизм, зороастризм, христианство, ислам). Мистические религии – религии, согласно верованиям которых высшая степень духовного совершенства может быть достигнута любым верующим, при условии полного и точного выполнения всех культовых предписаний (буддизм, индуизм, элевсинский мистериальный культ).

В настоящее время всё реже употребляется деление религий на народные и мировые, с отнесением к последним буддизма, христианства и ислама. Главная причина выхода из употребления этой классификации – построение её по такому случайному для религий принципу, как распространение (применительно к 3-12 вв. мировой религией должен был бы считаться митраизм, а в наши дни широкое распространение получает неоиндуизм).

Вопросы для самоконтроля:

1. Что такое религия в понимании Н.С. Трубецкого?
2. В чём заключаются важнейшие признаки религии?
3. Что такое сакральное? Профанное?
4. Чем отличаются пророческие религии от мистических?

ТЕМА 3. Феноменология религии.

1. Сакральная практика как основное проявление религиозности. Религиозный культ.
2. Основные формы сакральной практики.
3. Сакральные тексты, их классификация.

Аннотация. Данная тема раскрывает наиболее характерные внешние проявления религиозности, такие, как сакральная практика и сакральные тексты.

Ключевые слова. Сакральная практика, культ, молитва, пост, жертва, монашество, отшельничество, паломничество, таинство, сакральный текст.

1. Сакральная практика как основное проявление религиозности. Религиозный культ.

Мир религий бесконечно разнообразен. Привычное представление о религии, как о вере в одно или многие божества, часто не выдерживает столкновения с реальными религиозными традициями, как древними, так и современными. В шаманизме нет идеи божества – её заменяет понятие онгонов, духов, вступающих в контакт с шаманом. В буддизме хинаяны боги признаются иллюзией, в конфуцианстве почитание богов и обожествлённых героев рассматривается как часть объединяющего людей ритуала, подлинным же сакральным предметом является безличное Небо, воля которого проявляется как Дао – мировой закон. В некоторых религиях существует развитое вероучение, как, например, в христианстве и исламе, тогда как огромное количество политеистических и пантеистических религий не имеет ни одного чётко сформулированного тезиса, который мог бы стать предметом религиозной веры¹. Существуют религии с развитой церковной организацией (христианство), и религии, в принципе отвергающие религиозную общину (некоторые направления хинаяны), религии прозелитические и религии, прямо запрещающие прозелитизм (вайшнавизм), религии с сакральными текстами и без таковых.

¹ Т.н. «вероучение» древнеславянской, древнетюркской, древнескандинавской и т.п. религий (нужное подчеркнуть) представляет собой новоделы, выработанные лидерами различных неоязыческих сект, либо лицами, стремящимися к созданию таких сект или к занятию в уже существующих места лидера. К собственно древним культурам, некогда существовавшим у соответствующих народов, они не имеют отношения, за исключением заимствованных имён персонажей или отдельных мифологических сюжетов. Характерный пример – т.н. «Русские Веды» А.И. Асова (Барашкова), известного под псевдонимом Бут Кресень.

Но не существует и не существовало никогда религии, у которой отсутствовала бы сакральная практика.

Сакральная практика – совокупность действий, при помощи которых устанавливается и поддерживается связь между приверженцем религии и предметом его поклонения, между сферой профанного и сферой сакрального. Само её существование – неизбежное следствие деления бытия на эти две области, деления, которое, как Вы помните из предыдущей лекции, составляет основной и неотъемлемый признак религии. Когда человек выделяет некую часть бытия как святыню, как то, что не допускает обыденного отношения к себе, у него возникает потребность придать своим отношениям с ней определённую форму. Отношения, которые установлены таким образом, не могут поддерживаться с объектами, не принадлежащими к сакральному – подобная попытка расценивается верующим как профанация святыни, насмешка над благоговейным отношением к ней².

Сакральная практика может иметь более или менее изменчивые формы, что связано со степенью выработанности сопровождающих её ритуалов. Ритуал – латинское слово, обычно переводимое на русский язык как «обряд» и используемое как синоним этого слова. Неоднократно предпринимавшиеся попытки разделить значения этих двух понятий в религиозной терминологии не прижились. Обряд – от «обряжать», система повторяющихся действий, которым придаётся символическое значение; действий, внешность которых указывает, по замыслу того, кто их совершает, на связанное с ними скрытое содержание. Иными словами, если сакральная практика – внешнее проявление особого отношения к сакральному, к святыне, то ритуал или обряд – внешняя сторона самой сакральной практики, указывающая на её внутренний смысл. Однако следует избегать распространённой в массовом сознании ошибки, согласно которой обряд – принадлежность исключительно религии. В действительности многие стороны человеческой деятельности обставляются определённой обрядовой практикой. Так, обрядом является вставание учеников при входе в класс учителя, целая система обрядов сопровождает судебное

² Именно так, например, воспринимается верующими т.н. движение пастафарианцев, созданное в виде насмешки над религией.

заседание (начиная от фразы «Встать, суд идёт!» и заканчивая формулами, используемыми при оглашении приговора³).

Наиболее развитая обрядовая практика имеет место в религиозном культе. Культ - организованная в устойчивых ритуальных формах сакральная практика. Понятие «культ» происходит от латинского cultus – «почитание, поклонение». В Древнем Риме культом именовалась утверждённая традицией совокупность религиозных действий, включавших, прежде всего, жертвоприношения богам – покровителям Рима. В качестве характерных особенностей культа можно рассматривать:

- наличие группы профессиональных служителей (жрецов, священников и пр.);
- наличие чётко предписанных ритуальных действий, отступление от которых воспрещается или не рекомендуется (уставные молитвы, поклоны, молитвенные позы и принадлежности);
- наличие специализированных молитвенных и иных текстов, рекомендуемых или предписанных к употреблению;
- развитой системой правил, регламентирующих действия верующих, в том числе (а иногда – в первую очередь) служителей, отправляющих обряды сакральной практики, а также верующих, практикующих специфический сакрализованный образ жизни (отшельников и монахов).

2. Основные формы сакральной практики.

При всём многообразии форм сакральной практики, существующих или когда-то существовавших в различных религиях, возможно выделить некоторые из них, наиболее распространённые и оказывавшие в течение многих веков наибольшее влияние на самые разные культуры. К таким формам сакральной практики относятся: молитва, пост, медитация, жертва, паломничество, монашество и отшельничество как особая форма последнего.

Молитва – наиболее распространённая форма сакральной практики. Она представляет собой обращение верующего к объекту

³ Известная инсценировка расстрела, которую пришлось 22 декабря 1849 года пережить Ф.М. Достоевскому в дореволюционном уголовном праве имела статус официального наказания под названием «совершение ОБРЯДА смертных казни».

его веры; чаще всего – устное, однако некоторые религии имеют традиции письменной молитвы (например, традиция помещения молитвенных (вотивных) записок в щели между камнями Стены Плача в иудаизме). Молитва может быть обращена непосредственно к боже-ству (нескольким божествам в политеистических религиях) или к личностям, почитаемым в данной религиозной традиции (молитвы святым в христианстве, бодхисатвам в буддизме).

Повсеместное распространение молитвы как формы сакральной практики обусловлено самой человеческой природой, важную часть которой составляет способность выражать свои мысли и общаться с другими личностями посредством языка. Соответственно, выделяя в бытии сферу сакрального, человек устанавливает связь с ней при помощи самого доступного и наиболее характерного для него средства – при помощи речи. Религий, не имеющих молитвенной практики очень мало, однако таковые всё же существуют. Дело в том, что молитва, как коммуникация через речь, имеет смысл тогда, когда есть Тот или те, кто может её услышать – иными словами, когда высшая сила, которой поклоняются в данной религии, обладает личностью. Молитва безличной силе невозможна, и там, где главным объектом поклонения выступает такая сила, молитвенная практика не формируется. Так, в религиозной традиции хинаяны молитва не играет сколько-нибудь заметной роли, поскольку карма и нирвана безличностны, почитание бодхисатв не признаётся, а Будда, достигнув нирваны, не может ни услышать молитв, ни на них ответить. Однако в религиях, предполагающих существование личностного божества, молитвенная практика присутствует обязательно.

Молитвы могут иметь различное содержание. В христианской традиции принято различать молитвы хвалебные, покаянные и просительные; такая классификация в целом подходит и к молитвенным практикам иных религий. Молитва может быть индивидуальной или коллективной (общей); в последнем случае, как правило, она происходит организовано, под руководством служителей культа, зачастую – в храме или ином специально отведённом месте. Тексты молитв могут быть произвольными или установленными традицией. В ряде религий молитва совершается только на определённом языке. Это правило может относиться только к общей молитве (в католицизме месса

совершается на латыни, но индивидуальная молитва допускается на родном языке молящегося; в Русской Православной церкви аналогичным образом употребляется церковнославянский язык), или к любой молитве вообще.

Пост представляет собой ограничение человека в потреблении материальных благ ради большего совершенства его духовной жизни. С древнейших времён человечество заметило, что излишняя забота о потребностях тела мешает сосредоточиться на общении со святыней. Отсюда возникает необходимость смирить, обуздать желания тела ради достижения духовно значимой цели. Цель эта может быть различной в разных религиях. Так, в христианстве и исламе пост (в исламе – ураза) рассматривается как способ достичь большей полноты духовно жизни за счёт отказа от определённых земных благ. В древних религиях коренных народов Африки и Америки пост играет роль своеобразного жертвоприношения. В буддизме и индуизме он служит частью медитативных практик.

Наиболее заметная сторона поста – ритуальное ограничение в пище, оговоренное какими-либо условиями. Так, в Православии пост приурочен к определённым дням недели (среда и пятница) и определённым частям года (Великий Пост и т.д.), для которых установлены правила питания, включающие уставную пищу, послабления в одни дни и ужесточение ограничений в другие и т.д. В исламе условия поста связаны, главным образом, со временем – определённый месяц (рамадан), определённое время суток, однако существует и ряд других предписаний по соблюдению поста. Кроме пищевых ограничений практика поста, как правило, предполагает ограничение половых отношений или полное их исключение, отказ от употребления табака и табачных изделий (если в данной религии нет полного на них запрета) и другие подобные предписания. В любой религии одним из условий поста является более полное сосредоточение на сакральном идеале, достигаемое путём усиленных молитв, чтения сакральных текстов, медитации, участия в храмовых службах или иными способами.

Медитация – сосредоточение сознания верующего на предмете, имеющем религиозное значение. Обычно медитация в массовом сознании ассоциируется с религиями Востока, прежде всего – с

индуизмом (йогическая медитация) и буддизмом, однако фактически её распространение намного шире. Во многих религиях медитация является частью молитвенной практики, осуществляемой или всеми верующими, или определённой их частью. Такова, например, умная молитва православных монахов, при которой сознание полностью сосредоточено на смысле произносимого. В римском католицизме практикуется образная медитация, при которой молящийся усилием воли представляет себе зримый образ, связанный с темой молитвы и сосредотачивается на нём. Так, при разных молитвах католические духовные наставления рекомендуют представлять Христа, или Деву Марию, или блаженство праведников в раю или же – напротив, адские муки. В буддизме медитации, связанные со стремлением постичь иллюзорность всяческого бытия, составляют основную форму сакральной практики, широко применяясь при самых разнообразных ситуациях. Так, ламаистический обряд погребения, изложенный в книге «Бардо Тхёдол», включает медитацию, совершаемую за усопшего священнослужителем.

Жертва – посвящение сакральному идеалу религии чего-либо, обладающего материальной или духовной ценностью для верующего. Посвящение заключается в том, что жертвуемое изымается из сферы профанного и помещается в мир сакрального.

В истории наиболее известна такая разновидность этой сакральной практики как жертвоприношение. При жертвоприношении божеству посвящались, как правило, особи домашнего скота, поскольку именно он составлял главное богатство в древних обществах⁴. Посвящённое божеству животное убивалось ритуальным способом, часть его мяса сжигалась, а остальное употреблялось в пищу, например, на ритуальном пиру. Иногда жертва сжигалась полностью, как, например, в ритуалах ветхозаветного иудаизма. В исламе традиция жертвоприношения животных сохранилась в ритуале праздника Курбан-байрам, посвящённого памяти о повиновении Авраама Богу.

Во многих религиях существовали традиции человеческих жертвоприношений, но в абсолютном большинстве из них они были

⁴ Лат. «rescupia», обычно переводимое как «деньги», в глубокой древности означало скот.

экстраординарной формой сакральной практики, к которой прибегали в редких обстоятельствах. Археологические свидетельства показывают, что человеческие жертвы приносились во время катастрофы, погубившей минойскую культуру в 17 в. до н.э. Несколько пленников были принесены в жертву греками богу войны Арею в день битвы при Саламине (480 г. до н.э.). Многие следы древней практики человеческих жертвоприношений сохранила культура Древнего Рима. Так, характер жертвоприношения в этрусской культуре имели бои гладиаторов, заимствованное римлянами; «казнь по обычаям предков», на которую осуждали римских граждан за наиболее тяжкие преступления, имела характер жертвоприношения хтоническим (подземным, связанным со смертью) богам: в наиболее древнем варианте, описанном у Тита Ливия, преступнику наглухо закрывали голову (в знак того, что он не принадлежит более этому миру), привязывали к «зловещему», т.е., выросшему само собой и не приносящему плодов дереву (такие деревья считались собственностью хтонических богов), и насмерть засекали розгами. Ведущую роль человеческие жертвоприношения играли в культе древних ацтеков.

Однако жертвоприношение не является единственно возможным видом религиозной жертвы. Во многих традициях широко распространена практика вотивных (совершаемых по обету – торжественному обещанию, которое верующий даёт божеству) приношений – даров, посвящаемых в храмы или иные святы места. Характер жертвы может иметь пожертвование денег на святыни или добровольный труд при постройке храма, что имело место при постройке многих средневековых европейских соборов⁵. В христианстве таинство Евхаристии носит имя «Бескровной жертвы» - Богу посвящаются хлеб и вино, по убеждению христиан претворяемые таинственным образом в Тело и Кровь Христовы.

Наконец, в качестве жертвы может рассматриваться и определённое состояние человеческого духа. В Псалме 50, входящем в молитвенную практику иудаизма и всех христианских исповеданий эта идея выражена словами (русский Синодальный перевод Библии):

⁵ Уже в наши дни на пожертвования верующих был восстановлен храм Христа Спасителя в Москве, построен Центральный храм ВС России.

«Жертва Богу дух сокрушен; сердце сокрушенно и смиренно Бог не уничижит». В исламе роль духовной жертвы играет повиновение Аллаху.

Паломничество – путешествие, предпринимаемое с религиозно значимой целью. Обычно эта цель предполагает посещение святыни или места, ассоциируемого со святыней. В исламе паломничество (хадж), приуроченное к празднику Курбан-байрам, является обязательной формой сакральной практики – его обязан раз в жизни совершить каждый мусульманин. В Православии и католицизме широко распространены паломничества с целью поклонения святым мощам – останкам почитаемых святых, - или посещения священных мест, главным из которых является Храм Гроба Господня в Иерусалиме. Паломничества широко распространены в индуизме и буддизме.

Монашество – сознательный отход верующего от мира, с целью полностью посвятить свою жизнь религиозному служению. В основе монашества лежит, как правило, мысль о том, что соблазны обыденного мира мешают достичь полного единения с сакральным идеалом и снижают тем самым качество духовной жизни. Полноты религиозного опыта монах достигает уйдя, насколько возможно, из мира профанного и поселившись в мире сакрального. Уход в монашество всегда связан с принесением обетов, направленных против привязанности к миру профанного – обетов безбрачия и бедности в первую очередь⁶. Древнейшей формой монашества является **отшельничество**, при котором монах-отшельник ведёт уединённый образ жизни. В индуизме каждый представитель высших варн, достигнув определённого возраста должен стать на путь отшельника-саньясина. Отшельничество было наиболее ранней формой христианского монашества (само слово «монах» в переводе с греческого означает «одинокий»). Однако наряду с отшельничеством широко распространено общинное монашество, известное в Православии, католицизме, исламе (суфийские общины дервишей), ветхозаветном иудаизме (общины ессеев – одной из иудаистских сект рубежа н.э.; наиболее

⁶ Поклонники сериала «Игра престолов» могут здесь припомнить клятву Ночного дозора.

известна Кумранская община, с которой, вероятно, связаны находки в пещерах близ берегов Мёртвого моря рукописных библейских текстов). За пределами мира авраамических религий известны общины монахов в индуизме (ашрамы), ламаистическом буддизме (дацаны), даосизме и ряде других религиозных традиций. В религиоведении для обозначения монашеской общины часто применяется выработанный в христианстве термин «монастырь». Наконец, в византийской и русской православной практике сформировалось **юродство** – своеобразная форма отшельничества, при которой человек сознательно принимает формы поведения, воспринимаемые современниками как безумие, с целью привлечь их внимание к духовной жизни.

Особый класс сакральных действий составляют таинства – формы сакральной практики, в которых, по убеждению верующих, невидимым и непостижимым для человека образом участвует Бог. В современных религиях таинства характерны для христианской сакральной практики, поэтому подробнее вопрос о них будет рассмотрен в соответствующем разделе курса.

3. Сакральные тексты, их классификация.

Сакральный текст – текст, признаваемый приверженцами данной религии в качестве священного и безусловно истинного. Сакральные тексты присутствуют не во всех религиях. Для их появления необходимо, во-первых, наличие письменности, без которой устная традиция не может превратиться в чётко зафиксированный текст; во-вторых, наличие устойчивой сакральной практики, в которой текст мог бы играть установленную для него роль; в-третьих, наличие хотя бы элементарного вероучения, с которым мог бы быть связан текст. За немногими исключениями наличие сакрального текста может считаться признаком существования культа.

В религиоведении наиболее часто применяется классификация сакральных текстов по происхождению. В соответствии с ней выделяют следующие классы сакральных текстов:

1. Текст рассматривается верующими как результат откровения, полученного от божества (Зенд-Авеста, Библия, Коран).
2. Текст рассматривается верующими, как продукт творчества основателя религии или его ближайших учеников (Трипитака).

3. Текст рассматривается верующими, как изложение сакральной традиции, дошедшей из незапамятных времён (Веды).

Функции сакральных текстов

1. Источник вероучения. Текст может содержать основные постулаты вероучения данной религии, выраженные в той или иной форме. Так, в Новом Завете постулаты христианского вероучения выражены в форме притч и проповедей Христа, поучений апостолов верующим. В Коране вероучение ислама изложено в виде аятов – особого рода стихов. В Зенд-Авесте учение зороастризма излагается в виде беседы между Ахурамаздой и Зердуштром.

2. Повествование о жизни основателя религии. Эту функцию выполняют, например, Евангелия в христианстве или ряд текстов Трипитаки в буддизме.

3. Повествование о сакрализованных исторических событиях. Данная функция стоит в тесной связи с предыдущей. Так, Евангелия, повествуя о земной жизни Христа, сообщают о Его рождении, смерти на кресте и Воскресении – событии, которое по верованиям христиан составляет ключевой пункт истории всего человечества.

4. Собрание нравственных примеров и юридических прецедентов. Примером этой функции может служить Сунна в исламе, представляющая собой собрание примеров из жизни Пророка и его сподвижников, используемых в шариате – исламском религиозном праве – в качестве юридических прецедентов.

5. Собрание правил поведения и культовых предписаний. Таковую функцию выполняют, наряду с другими, Талмуд в иудаизме, многие тексты Трипитаки в буддизме и ряд текстов других религий.

Вопросы для самоконтроля:

1. Что такое религиозный культ? В каком случае сакральная практика религии может считаться культом?

2. Какие крупнейшие формы сакральной практики имеют наибольшее распространение?

3. На какие типы принято подразделять сакральные тексты?

ТЕМА 4. Религиозные традиции Китая и Индии.

1. Традиционные религии Китая: конфуцианство и даосизм.
2. Индуизм, его зарождение и развитие.
3. Неоиндуизм, его распространение в современном мире.

Аннотация. Данная тема посвящена основным религиозным традициям Китая и Индии.

Ключевые слова. Конфуцианство, даосизм, индуизм, брахманизм, неоиндуизм, Дао, атман, брахман.

1. Традиционные религии Китая: конфуцианство и даосизм.

Основные традиционные религии Китая – конфуцианство и даосизм. Кроме них, широкое распространение имеет буддизм, особенно такое его направление, как чан-буддизм а в Тибете - ламаизм. В западных и северо-западных областях Китая распространён ислам, носителями которого являются такие народы, как уйгуры, дунгане и ряд иных. Наконец, в северо-восточных областях, в Маньчжурии, сохраняются различные варианты шаманизма.

Формирование традиций конфуцианства и даосизма началось в 6-5 вв. до н.э. Изначально они развивались в качестве философских школ, но со временем приобретали черты религий.

Конфуцианство в Китае известно как «школа учёных книжников» или «школа образованных людей». Основателем его считается Конфуций (европеизированный вариант от Кун-Фу-Цзи, «Учитель Кун», 551-479 до н.э.). В основе идеологии конфуцианства лежат притчи и беседы с учениками, собранные в книге «Лунь Юй». В религиозных представлениях конфуцианства центральное место занимает идея долга перед семьёй, общиной и государством. Проявлением долга служит ритуал – комплекс сакрализованных действий, обеспечивающих упорядоченное сосуществование людей в обществе.

Ритуал включает религиозные обряды, смысл которых – в организации духовной жизни людей. Важное место, которое занимает идея порядка в конфуцианском учении, предопределило его роль в качестве идеологии сословия чиновников, которое на протяжении

тысячелетий составляло основу китайской государственности и к которому по рождению принадлежал и сам Конфуций. Будучи не столько религией, сколько сакрализованной философией, конфуцианство уже с эпохи династии Хань (3 в. до н.э. – 2 в. н.э.) стало фактически государственной религией Китая, и оставалось таковой с незначительными перерывами до середины 20 века.

Идеал конфуцианства – «благородный муж», образованный и приверженный традициям человек, несущий честно и бескорыстно возложенную на него службу и соблюдающий ритуал. Основные понятия конфуцианства - Дао, Дао-путь (мировой порядок, Путь, которым следует вся Вселенная) и Дэ (человечность).

Конфуцианство сыграло огромную роль в формировании китайской культуры. Идеями конфуцианства проникнуто творчество многих китайских поэтов и писателей, в частности Ду Фу и Ли Бо, многих художников, историков и философов. Из Китая конфуцианство распространилось в Корею и Японию, в которых оно также стало неотъемлемой частью национальной культуры.

Даосизм – религиозно-философская традиция, основателем которой считается Лао-Цзы, живший, предположительно, в 6-5 вв. до н.э. Основной сакральный текст даосизма – «Дао Дэ Цзин», «Учение о Дао и Дэ». Уже в 2-1 вв. до н.э. даосизм постепенно приобретает черты народной религии, которые окончательно оформляются в эпоху восстания Жёлтых повязок (2-я половина 2 в. н.э.), в ходе которого он становится идеологией повстанцев. В отличие от элитарного конфуцианства, даосизм получил широкое распространение в массах простого народа. Для даосизма характерно наличие религиозной организации, роль которой играет система религиозно-философских школ. Центрами школ служат даосские монастыри. В настоящее время большинство школ объединены Всекитайской ассоциацией даосизма.

Учение даосизма строится вокруг трёх основных понятий: Дао (буквально «путь», - бытие и изменение Вселенной в самом общем смысле. Безличностная сила, воля вселенной, которой соответствует порядок всех вещей в мире; Дэ (буквально «добродетель» или «мораль»). Добродетель, данная свыше (от Дао), благодать, огромная духовная мощь, которой Небо наделяло правителя Китая и которую он

мог передавать своим подданным и У-Вэй (буквально «недеяние») — понимание того, когда надо действовать, а когда бездействовать. В отличие от конфуцианства, даосизм ставит конечной целью не упорядочение общества, а познание Дао.

Как и конфуцианство, даосизм оказал огромное влияние на культуры Китая, Кореи и Японии.

2. Индуизм, его зарождение и развитие.

Индуизм – религиоведческое понятие, под которым объединяется ряд религиозных традиций Индии, обладающих общим происхождением, понятийным аппаратом, пантеоном и имеющих многие черты сходства в сакральной практике. Собственное название этой религии - хиндудхарма или санатана дхарма, что в переводе означает «закон индусов» или «вечный закон». Индуизм развился в Средние века из древнеиндийской религии, для отличия от индуизма обозначаемой обычно как брахманизм. Он же, в свою очередь, сформировался к началу 1 тыс. до н.э. на основе религий арийских племён, завоевавших Северную Индию и местного дравидского населения. На рубеже 1 тыс. до н.э. началось формирование Вед – канона сакральных текстов индуизма, завершившееся к началу нашей эры. Тогда же сформировался понятийный аппарат индуизма, в частности, установился смысл таких терминов, как атман, брахман, мокша и т.д. В 6 в. до н.э. – 7 в. н.э. брахманизм испытал сильное влияние буддизма. Начиная с 7 в. брахманизм распадается на ряд течений, на основе которых формируются четыре основных традиции современного индуизма.

Индуизм – религия политеистическая и генотеистическая. Стать индуистом нельзя, иначе, как родившись в индуистской семье, принадлежащей к одной из каст. В индуизме насчитывается большое количество богов, из которых главными являются Брахма, Вишну и Шива (т. наз. индуистская троица). Для индуизма характерен культ аватар – последовательных воплощений божества, которые сами почитаются в качестве богов. Так, Кришна в одних направлениях индуизма почитается как аватар Вишну, в других – Шивы.

Основным канонам сакральных текстов индуизма являются Веды. Веды относятся к категории шрути («услышанное»), т.е., включают тексты, передававшиеся первоначально путём устной традиции.

Основу Вед составляют самхиты — сборники мантр, к которым при-
мыкают брахманы, араньяки и упанишады — тексты, являющиеся
комментариями к ведийским самхитам. Брахманы - комментарии к
Ведам, объясняющие ведийские ритуалы. Араньяки (букв. «лесные»)
— посвящены технике и ритуальной стороне жертвоприношений.
Упанишады являются дополнением Вед. В них в основном обсужда-
ется философия, медитация и природа Бога. В них представлена кон-
цепция тождественности мира и человеческой сущности- Атмана
безличному всеобъемлющему абсолюту — Брахману. В Упанишадах
боги индуизма выступают как различные проявления энергий Еди-
ного. Высшее благо определяется как освобождение от сансары —
бесконечного колеса перевоплощений в полном превратностей и
страданий мире. Атман, тождественный Брахману, перерождается
вследствие действия закона неизбежного воздаяния, который называ-
ется «карма».

Существует четыре Веды:

- 1.Ригведа — «Веда гимнов».
- 2.Яджурведа — «Веда жертвенных формул».
- 3.Самаведа — «Веда песнопений».
- 4.Атхарваведа — «Веда заклинаний».

Для индуизма характерна концепция варнашрамы, согласно ко-
торой общество делится на четыре варны – религиозно освящённых
социальных слоя. По преданию варны были созданы из разных ча-
стей тела Брахмы. К высшей варне относятся жрецы-брахманы, со-
творённые из уст божества и потому имеющие привилегию говорить
от его имени, далее следует варна военной знати — кшатрии, сотво-
рённая из плеч Брахмы, затем вайшья — варна купцов, ремесленни-
ков и свободных земледельцев, составляющих большинство народа,
сотворённая из чрева Брахмы, и, наконец, низшая варн зависимых
лиц— шудр – из облепленных грязью ног. Кроме того, позже появи-
лись еще неприкасаемые — парии, не принадлежащие ни к одной из
варн. Те, кто по рождению принадлежал к трем высшим варнам и
прошел обряд посвящения в ученики гуру-брахмана, назывались
«дважды рожденными». Они могли пройти четыре стадии жизни бла-
гочестивого индуса: ученика, семейного домохозяина, отошедшего
от мирских дел наставника юношества и, наконец, аскета-саньясина,

достигшего мокши. Позже, на основе деления общества на варны, сложилась кастовая система, включающая десятки каст – эндогамных социопрофессиональных групп, возникших как подразделения внутри варн.

Основу сакральной практики индуизма составляет йога. Санскритское слово «йога» означает «ярмо», «тяжкий труд», «обуздание» и часто переводится как «религия». Йога – особая психо-физиологическая техника, ведущая к освобождению от сансары и попутно дающая возможность йогину (верующему, практикующему йогу) получить сиддхи («совершенства») — сверхспособности и магические силы. В более широком смысле йогой называют любую систему индуистских, джайнских или буддистских психотехник.

В индуизме существует монашество. Монахом (саньясином, свами, муни) можно стать, отказавшись от дхармы семейного домохозяина или войдя в соответствующий предписаниям варнашрамадхармы возраст (около 72 лет). В обоих случаях требуется отречься от своей касты и принять посвящение. Монахи живут или в общинах (матхах, ашрамах) под руководством гуру, или отшельниками и странниками. Для индуизма, особенно для монашества, чрезвычайно важен институт духовных учителей — гуру и ачарий.

В современном индуизме выделяются 4 основных направления:

Смартизм. Высшее божество смартов — Брахман — совершенно безличный и бескачественный абсолют. В настоящее время большинство смартов являются последователями Шанкары, развивавшего учение абсолютного монизма религиозно-философской школы адвайта-веданта. Согласно Шанкаре, Брахман, боги и душа — суть одна и единственная Реальность, а явленный мир — майя есть иллюзия. Мокша достигается через познание этого под руководством гуру. Достигший просветления сливается с Брахманом (вернее, осознает, что он всегда и был Брахманом). Такое состояние именуется «мокша» или «нирвана». На пути к мокше практикуется поклонение различным формам Брахмана. Основные методы сакральной практики смартов состоят в строгом следовании обрядовым предписаниям, в изучении и рецитации текстов Вед, философском размышлении над идеями веданты и медитации.

Вишнуизм (вайшнализм). Верховное божество вишнуитов — Вишну, персонифицированный Абсолют, рождающий Брахму, создателя мира и душ, которые составляют тело Вишну. Все прочие боги — также в конечном итоге аватары Вишну. В вишнуизме существует учение об аватарах, буквально «нисхождениях Вишну на землю для восстановления дхармы». Наиболее почитаемыми антропоморфными аватарами являются Рама, герой «Рамаяны», и Кришна, мифическое жизнеописание которого дается в «Вишну-пуране» и «Бхагават-пуране» (Шрима-Бхагаватам) — памятнике южного бхакти IX-X вв. Предпоследняя аватара Вишну — это Будда. Последняя аватара Вишну — Калки — это своего рода индуистский мессия, который должен явиться в конце нынешней кали-юги.

Шиваизм. В шиваизме существует несколько главных сект, сильно отличающихся одна от другой. Шиваиты (шайвы) почитают Шиву как высшего Бога, одновременно трансцендентного и имманентного, личностного и безличного, создателя и разрушителя мира, источни жизни и смерти. Цель шиваита — разорвать оковы сансары и достичь единства с Шивой.

Шактизм (тантризм). Шакти (Дэви) — верховная богиня, космическое проявление безмолвного запредельного Шивы. Цель шактистов — растворение в Шиве посредством жертвоприношений, преданности и покорности Дэви.

3. Неоиндуизм, его распространение в современном мире.

Неоиндуизм возник в XIX как реформистское движение внутри индуизма, стремившееся к адаптации западно-христианских ценностей для Индии и к пропаганде реформированного индуизма на Западе. Сами деятели неоиндуизма называли свое движение индуистским возрождением. Начало истории неоиндуизма связывают обычно с деятельностью общества «Брахмо Самадж», основанного брахманом Раммоханом Роем (1772-1833) в 1828 году в Англии. Популярность неоиндуизм начинает набирать со 2-й половины 19 в., благодаря деятельности таких проповедников, как Радхаканта Деб (1784-1867), Даянанда Сарасвати (1824-1883), Рамакришна Параманханса (Гададхар Чаттопадхьяя, 1836-1886), Свами Вивекананда (Нарендранатх Датта, 1863-1902), Ауробиндо Гхош (1870-1950). Ряд основанных ими неоиндуистских организаций существует до сих

пор. В 20 веке популярности неоиндуизма способствовала мода на йогу, широко распространившаяся в западном мире. В настоящее время во многих странах действуют неоиндуистские гуру, большинство из которых не принадлежит ни к одной из традиционных линий преемства гуру, существующих в индуизме: многие из них не являются уроженцами Индии и даже этническими индийцами.

Основное отличие неоиндуизма от индуизма – активный прозелитизм, направленный на представителей западных культур. Большинство традиционных индуистов не признаёт неоиндуистских гуру и не считает их последователей своими единоверцами. В Индии вход во многие храмы для «западных индуистов» запрещён.

Вопросы для самоконтроля:

1. Что такое Дао? Какую роль играет Дао в вероучении даосизма?
2. Какие основные религиозные традиции образуют индуизм?
3. В чём заключаются отличия неоиндуизма от индуизма?

ТЕМА 5. Буддизм как мировая религия.

1. Зарождение и распространение буддизма.
2. Основы вероучения и сакральной практики буддизма.
3. Школы и направления буддизма.

Аннотация. Данная тема посвящена истории и современному распространению буддизма.

Ключевые слова. Буддизм, хинаяна, махаяна, ламаизм, карма, нирвана, просветление.

1. Зарождение и распространение буддизма.

Буддизм – одна из мировых религий. Сами буддисты называют её Буддадхарма – «Учение Будды». Основателем буддизма считается Сиддхартха Гаутама или Будда Шакьямуни (просветлённый, мудрец из рода Шакья; 563 до н. э. — 483 до н. э.). По преданию, на тридцатом году своей жизни, Сиддхартха, счастливый сын царя, впервые увидел «четыре зрелища»: нищего старика, больного, разлагающийся труп и отшельника. Он понял, что болезни, мучения, старение и

смерть неизбежны и ни богатства, ни знатность не могут защитить от них и что путь самопознания — единственный путь для постижения причин страданий. Покинув дворец, он начал искать истину, и в конце своего пути стал Буддой – просветлённым. К нему пришло знание Четырёх Благородных истин и Великого Восьмеричного пути, и он начал их проповедовать, собрав вокруг себя общину учеников. В 80 лет Будда умер, перейдя в нирвану.

Исторические источники свидетельствуют о распространении буддизма начиная с 5 в. до н.э. К началу н.э. он распространился по всей Северной Индии, но к 7-8 вв. был вытеснен обновлённым индуизмом, развившимся из древнего брахманизма, причём в ряде случаев этот процесс сопровождался жестокими гонениями. Однако к этому времени буддизм уже распространился в Китае и среди народов степной части Евразии (с 1 в. н.э.), в Индокитае (со 2 в. н.э.), проник в Корею и Японию. В 3 в. до н.э. выделяется наиболее ранняя из существующих сейчас школ – тхеравада. Также в эту эпоху возникает целый ряд школ, впоследствии угасших, но давших начало современным школам и направлениям буддизма, таких, как Сарвастивада.

В 5-6 вв. происходит разделение буддизма на основные существующие сейчас направления – хинаяну и махаяну. В дальнейшем продолжалось их разделение, в результате которого сейчас насчитываются десятки различных школ буддизма. Тогда же формируются традиции китайского буддизма (чан-буддизма) и японского (дзен-буддизма). Начиная с 7 в. в ряде регионов бывшего распространения (Афганистан, бассейн реки Тарим) буддизм полностью или частично вытесняется исламом, но одновременно распространяется в новых регионах – Тибете (с 7 в.), Монголии (с 14 – 15 в.) и ряде других. С 17-18 веков ряд регионов распространения буддизма входит в состав России – Бурятия, Тыва, Калмыкия.

2. Основы вероучения и сакральной практики буддизма.

Основу вероучения буддизма составляет идея Четырёх Благородных истин, а сакральной практики - Великий Восьмеричный путь.

Четыре Благородные Истины:

1. Существует дуккха – страдание, неудовлетворённость, беспокойство, тревожность, озабоченность, страх.

2. У дуккхи есть причина (тришна или жажда: чувственных удовольствий, существования и изменения, а также несуществования, которая основана на ложном воззрении человека о постоянстве своего «Я», о существовании атмана).

3. Существует возможность освободиться от дуккхи (прекратить действие её причины).

4. Существует путь, который ведёт к избавлению от дуккхи (восьмеричный путь, ведущий к нирване).

Таким образом, центральные понятия буддизма – дукха и нирвана, с которыми тесно связаны понятия кармы и сансары. Нирвана – полная свобода от желаний, привязанностей и страданий; состояние ни бытия, ни небытия. Цель сакральной практики буддизма – достижение нирваны; достигший её становится просветлённым – Буддой. В нирвану попадает тот, кто познаёт иллюзорность бытия атмана – индивидуальной человеческой души, своего собственного Я. Атман – иллюзия, и его иллюзорность есть главная причина желаний, порождающих дукху (данная концепция называется «анатман» - «отсутствие атмана»). Достигший нирваны более не воплощается, избавившись от колеса перерождений – сансары. Вопреки распространённому заблуждению Далай-лама считается воплощением не Будды, а одного из бодхисатв – Авалокитешвары. Бодхисатвы, иногда неточно именуемые буддистскими святыми - существа, которые приняли решение стать буддой для блага всех существ. Побуждением к такому решению считают стремление спасти всех живых существ от страданий и привести их в нирвану. Культ бодхисатв возник в буддизме в 4-1 вв. до н.э. Молитвенные обращения в буддизме обращаются именно к бодхисатвам, но не к Будде, который, пребывая в нирване, не может ни услышать их, ни на них ответить.

Для достижения нирваны необходимо избавиться от кармы. Карма - вселенский причинно-следственный закон, согласно которому праведные или греховные действия человека определяют его судьбу, испытываемые им страдания или наслаждения. Избавиться от неё можно, следуя Великому Восьмеричному пути:

1. Правильное воззрение - постижение четырёх благородных истин.

2. Правильное намерение - твёрдое решение следовать буддийскому пути, ведущему к освобождению и нирване.

3. Правильная речь включает в себя отказ от лжи, неприличных и грубых слов, непристойности, глупости, клеветы и сеющих распри слухов.

4. Правильное поведение. Буддисту необходимо отказаться от убийства, воровства и неправильного поведения в целом. Мирянам необходимо придерживаться пяти заповедей: воздержание от убийства, воровства, распутства, лжи и опьянения.

5. Правильный образ жизни - отказ от профессий, причиняющих страдания живым существам: связанных с торговлей живыми существами, людьми или животными: работорговля, проституция; так или иначе связанных с изготовлением и продажей оружия и инструментов для убийств; связанных с производством мяса, поскольку для получения мяса требуется убийство живых существ; связанных с одурманивающими веществами: производство алкоголя и наркотиков, торговля ими; любая деятельность, связанная с обманом, накоплением богатства несправедливыми и преступными путями: гадание, мошенничество.

6. Правильное усилие - стремление сосредоточить свои силы и реализовать следующие состояния, способствующие пробуждению: самоосознавание, усилие, концентрация, различение дхарм, радость, спокойствие, умиротворение.

7. Правильное памятование - осознание собственного тела, ощущений, ума и ментальных объектов с целью достижения непрерывной осознанности.

8. Правильное сосредоточение включает в себя глубокую медитацию или дхьяну, а также развитие концентрации и ведёт к достижению предельной созерцательности или самадхи, а затем и к освобождению.

Именно медитация является основной формой сакральной практики буддизма. Молитвенные обращения к бодхисатвам, строительство ступ (буддистских культовых зданий) и монастырей, монашество и отшельничество играют вспомогательную роль.

Основным сакральным текстом буддизма является Трипитака. Название буквально означает «три корзины», т.к. в Древней Индии

материалом для письма служили пальмовые листья, которые затем хранились в специальных корзинах, подобранные по содержанию; таким образом, «три корзины» можно интерпретировать как «три тома». В состав Трипитаки входят:

1. Виная-питака - тексты, призванные регулировать жизнь сангхи — буддийской монашеской общины. В него входят более 227 правил поведения монахов и 250 правил поведения монахинь, а также правила и процедуры, призванные способствовать сохранению гармонии в монашеской общине в целом. Первая питака не ограничивается сводом дисциплинарных правил, в ней также рассматривается история происхождения каждого правила, включены притчи, рассказывающие о том, как сам Будда Гаутама решал вопросы сохранения гармонии в большой и разнородной духовной общине.

2. Сутта-питака - более 10 000 сутр (отдельных высказываний, афоризмов или коротких рассказов), приписываемых лично Будде, реже его ближайшим ученикам.

3. Абхидхамма-питака - сборник философских трактатов, содержащих систематизацию учения Будды.

3. Школы и направления буддизма.

Хинаяна (санскр. «малая колесница») (в смысле «малый или низший, ущербный путь»). В основе лежит идея проявленном и непроявленном состояниях бытия. Атман и мир – не белее, чем комбинации дхарм, не обладающие подлинным бытием. Идеал совершенствования личности - архат (отшельник-аскет) - достигает совершенства самостоятельно, мало заботясь о совершенстве других. Будда в хинаяне — идеал и учитель совершенства, объект подражания и почитания. Миряне должны изменять свою карму в хорошую сторону через добрые поступки, например, через помощь монашеским общинам, чтобы в одной из следующих жизней стать монахом. Отрицает учение о бодхисатвах. Распространена в Индии, Вьетнаме, других странах Юго-Восточной Азии.

Тхеравада, (санскр. «учение старцев») — старейшая существующая ныне школа буддизма. Включает множество групп, отличающихся особенностями вероучения и практики, но объединённых рядом общих взглядов. Отличаются особым статусом архатов, неприятием обожествления Будды и т.д. Распространена на Шри-Ланке (где

и зародилась), в Камбодже, Индонезии, Лаосе, Бирме, в ряде других стран.

Махаяна (санскр. «Великая колесница»). Считает, что достижение уровня архата не является окончательным; архат может со временем превратиться в бодхисатву. Характерно учение о бодхисатвах и Матрее – Последнем Будде. Традиции Махаяны утверждают, что в итоге все достигнут полного просветления. Допускает достижение нирваны мирянами, активно занимается миссионерством. Распространена в Юго-Восточной Азии, Тибете, Монголии.

Ламаизм – направление махаяны, характеризующееся наличием единой организации, представляющей собой сеть дацанов – буддийских монастырей – и возглавляемой Далай-ламой. Во главе монастырей стоят гэгэны – настоятели, которые считаются воплощениями бодхисатв. Распространён в Тибете, Монголии, в России – в Калмыкии, Тыве, Бурятии.

Дзен (дзен-буддизм, чан-буддизм) – региональное направление буддизма, характерное для Китая, Кореи и Японии. Доктринально близок к махаяне, но испытал сильное влияние конфуцианства и даосизма (в Японии также влияние синтоизма).

Вопросы для самоконтроля:

1. Какие основные направления буддизма существуют в современном мире?
2. Что такое карма? Нирвана? Кто такой архат? Лама? Далай-лама?
3. В каких регионах мира наиболее распространён буддизм?

ТЕМА 6. Общая характеристика авраамических религий.

1. Авраамические религии, их общие черты.
2. Библия как исторический источник.

Аннотация. Данная тема посвящена общим чертам иудаизма, христианства и ислама.

Ключевые слова. Авраамические религии, Библия, иудаизм, христианство, ислам, монотеизм, мессианизм, эсхатология.

1. Авраамические религии, их общие черты.

К авраамическим религиям относятся иудаизм, христианство и ислам (в порядке возникновения). Термин «авраамические религии» принят в религиоведении и не является частью самоназвания этих религий. Основанием для его введения послужило общее для них предание о происхождении религиозной традиции от пророка Авраама. Согласно библейскому преданию, с некоторыми оговорками признаваемому также иудаизмом и исламом, Авраам (евр. *'abrahām* - отец множества), уроженец города Ура в Месопотамии, воспитанный в традициях шумерского политеизма, в юности получил откровение от Бога, согласно которому Бог един, Он есть источник благ и Создатель мира и человека, а многобожие – заблуждение. Авраам обратил в единобожие часть своих близких, но из-за конфликта с согражданами вынужден был покинуть Ур и переселиться в Ханаан (совр. Палестина), Землю Обетованную (т.е., обещанную Богом Аврааму и его потомкам). Считается, что от потомства Авраама происходит еврейский народ. В сакральных текстах авраамических религий присутствует рассказ о том, как Бог испытал повиновение Авраама. Авраам по повелению Бога собирался принести в жертву своего сына Исаака, но был остановлен ангелом, посланным Богом. В исламе в память этого события установлен праздник Курбан-байрам (День жертвоприношения). Откровение Авраама о Едином Боге легло в основу вероучения всех трёх авраамических религий.

Авраамические религии сформировались в пределах одного региона – Восточного Средиземноморья. Иудаизм сформировался в окрестностях Мёртвого моря и нижнем течении Иордана, христианство зародилось в Иерусалиме и Галилее, откуда происходили, согласно Евангелиям, Христос и многие апостолы – первые последователи и ученики Христа; а своё название обрело впервые в Антиохии. Ислам зародился на западе Аравийского полуострова, который в культурном отношении составлял часть того же региона. Из Восточного Средиземноморья авраамические религии распространились по всему миру, сохранив связи со своей родиной. Так, во всех трёх этих

религиях священным местом является Иерусалим – древний город, с которым тесно связана библейская история. Для иудеев Иерусалим священен, как центр Земли Обетованной – наследие, завещанное самим Богом, как место, где стоял ветхозаветный Храм, где жили и получали откровения великие пророки. В Иерусалиме находится Стена Плача – единственный остаток Храма. Христиане верят, что в священном городе произошло центральное событие всей человеческой истории – Воскресение Христово, спасшее человека от последствий первородного греха. Об этом событии напоминает Храм Гроба Господня, построенный на месте, где, по преданию, был погребён распятый Христос, и где Он воскрес. Для мусульман Иерусалим – место, откуда Мухаммад вознёсся в рай, и над камнем, с которого он вознёсся, построена в 7 веке великолепная мечеть – Купол Скалы.

Несмотря на общее происхождение авраамические религии существенно отличаются как в сакральной практике, так и в вероучении. Тем не менее, в них можно выделить ряд общих черт:

1. Монотеизм – вера в Единого Бога, Творца мира и человека. Согласно общим для всех трёх религий представлениям, единобожие – древнейшая религия человечества. Первые люди – Адам и Ева – общались с Богом непосредственно, впоследствии же Бог являлся избранным – пророкам. Суть единобожия сформулирована в первой из десяти Заповедей Моисеевых (см. ниже). Почитание каких-либо богов, кроме Единого, в традициях авраамических религий – вероотступничество и смертный грех. Единый Бог почитается в разных традициях под различными именами. Древнейшее Имя, относящееся к эпохе ветхозаветного иудаизма, неизвестно полностью, поскольку в древнееврейских текстах оно употреблялось исключительно в виде тетраграмматона – четырёх согласных букв, составлявших вместе священный символ. В Септуагинте (см. ниже) оно было реконструировано как Иегова, современные иудаисты считают более корректным транслитерировать тетраграмматон как Яхве, но и это прочтение является гипотетическим. В первых книгах Библии употребляется имя Элоах, переводимое как «Бог», мн.ч. - Элохим. В арабском языке это слово звучит как «илах», с определённым артиклем – Аль-илах (Аллах), оно указывает на Единого Бога, и является основным Его именем, употребляемым в исламе. Это же имя Бога употребляется и

христианами арабского происхождения в Ливане, Палестине и Сирии; в частности, именно оно было использовано в арабских переводах Библии как эквивалент слова «Бог». В христианстве существует представление о Боге, как единстве трёх Лиц – Святой Троице, которое будет подробнее рассмотрено в одном из следующих разделов курса.

2. Мессианизм. Во всех авраамических религиях существует учение о Мессии, составляющее важнейшую характеристику авраамического монотеизма и основу всех расхождений между иудаизмом, христианством и исламом. Слово «Мессия» - эллинизированный вариант древнееврейского «Машиах» – Помазанник. Это понятие связано с древним обрядом помазания миром – священным маслом; обряд этот совершался в ветхозаветные времена над царями в знак их особого священного призвания. «Христос» – буквальный перевод на древнегреческий язык еврейского «Машиах»; слова «Иисус Христос» подразумевают, таким образом, что Иисус есть именно Тот Мессия, которого Бог обещал послать людям ради их спасения. Мессианизм авраамических религий строится на общем для них учении о грехопадении первых людей – Адама и Евы. Согласно библейскому преданию, праотцы людей, жившие после сотворения в общении с Богом в земном раю – Эдеме, - нарушили единственный запрет, установленный для них Богом, вкусив плоды с Древа познания добра и зла. Познание в языке Библии вообще означает «соединение», и через нарушение запрета люди оказались открыты для зла. Вместе со злом пришла смерть, поскольку изначально люди не были ей подвержены. Грехопадение привело к изгнанию Адама и Евы из рая, но в утешение Бог обещал произвести из потомства Адама Спасителя – Мессию, - Который спасёт людей от последствий грехопадения и откроет им путь в рай. Христиане веруют, что Спаситель уже пришёл и жил на Земле как человек – Иисус из Назарета. Согласно ветхозаветным пророчествам, Он был распят на кресте в правление наместника Иудеи Понтия Пилата и воскрес, победив смерть и открыв рай для людей. В иудаизме считается, что Мессия ещё не пришёл. Он придёт в свой час, и соберёт еврейский народ из изгнания (диаспоры). В исламе Иисус признаётся мессией и почитается как пророк Иса, предшественник Мухаммада, но его миссия и значение считаются

второстепенными в сравнении со значением миссии Мухаммада и его личности. В сущности, все остальные вероучительные различия между иудаизмом, христианством и исламом вторичны по отношению к этому главному несогласию между ними.

3. Эсхатологизм. Эсхатология – учение о конце материального мира. Эсхатология авраамических религий основана на идее Божьего Суда, на который предстанет всё человечество. Согласно общим для трёх религий верованиям, в конце мира всё человечество предстанет на суд перед Богом. В христианстве с идеей Страшного Суда связано представление о всеобщем воскресении мёртвых.

4. Этика авраамических религий базируется на десяти заповедях, по преданию полученных от Бога пророком Моисеем на горе Синай. Согласно книге Исход, входящей в состав Библии, Моисей вывел израильский народ из египетского рабства и повёл его в Землю Обетованную. По пути, на горе Синай, им были получены от Бога нравственные заповеди, начертанные на специально приготовленных каменных табличках – скрижалях. Заповеди эти содержали следующие запреты и предписания (по Синодальному переводу Библии):

1. Я Господь, Бог твой, Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства, да не будет у тебя других богов пред лицом Моим.

2. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, что на земле внизу, и что в воде ниже земли. Не поклоняйся им и не служи им; ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель, наказывающий детей за вину отцов до третьего и четвёртого рода, ненавидящих Меня, и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои.

3. Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно; ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно.

4. Помни день субботний, чтобы святить его. Шесть дней работай, и делай всякие дела твои; а день седьмой — суббота Господу, Богу твоему: не делай в оный никакого дела ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни скот твой, ни пришелец, который в жилищах твоих. Ибо в шесть дней создал Господь небо и

землю, море и все, что в них; а в день седьмой почил. Посему благословил Господь день субботний и освятил его.

5. Почитай отца твоего и мать твою, чтобы продлились дни твои на земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе.

6. Не убивай.

7. Не прелюбодействуй.

8. Не кради.

9. Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего.

10. Не желай дома ближнего твоего; не желай жены ближнего твоего, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ничего, что у ближнего твоего

Таким образом, Десять заповедей запрещают многобожие (1-я заповедь) с характерным для него культом изображений богов (2-я заповедь), устанавливают основы религиозного культа (3-я и 4-я), и правила повседневной этики (5-я – 10-я заповеди). На этих заповедях основаны все нравственные системы западных и ближневосточных цивилизаций.

2. Библия как исторический источник.

Библия – слово греческого происхождения, в переводе означающее «книги». Так называется собрание сакральных текстов, употребляемых в иудаизме и христианстве, и содержащих предания, разделяемые исламом. Собственно понятие «Библия» означает вариант текстуального канона, применяемый в христианстве. В иудаизме кодекс сакральных текстов носит общее название Танах. Христианская Библия включает две основные части – Ветхий Завет, посвящённый духовной истории древнееврейского народа и откровениям, полученным им от Бога, и Новый Завет – специфически христианскую часть Библии, содержащий весть о Христе. Танах в целом совпадает с Ветхим Заветом. В Коране ряд сур содержат информацию о библейских сюжетах, связанных с сотворением мира, грехопадением, деяниями и откровениями ветхозаветных пророков.

Формирование библейских текстов началось в глубокой древности. Древнейшие описанные в них события, которые можно приблизительно датировать по современной исторической хронологии – откровение Авраама и его исход из Ура в Землю Обетованную – относятся к концу третьего – началу второго тыс. до н.э. По

историческим данным, на это время действительно приходится один из упадков, имевших место в истории этого города, сопровождаемый оттоком из него населения. Поздней потомки Авраама, его сына Исаака и внука Иакова переселились в Северный Египет, где со временем стали государственными рабами. Из рабства Израиль (такое имя принял народ потомков Авраама) был выведен в середине 2 тыс. до н.э. пророком Моисеем и, после восьмидесятилетнего скитания по пустыне, завоевал Землю Обетованную. Эти события ассоциируются в современной истории с вторжениями в Палестину (Ханаан) кочевых племён хабиру (евреев), в различных шумерских, древнеегипетских, аккадских, хеттских, митаннийских и угаритских источниках. Впоследствии потомки завоевателей создали на землях Ханаана царство со столицей в Иерусалиме, уже тогда имевшем статус священного города. Расцвет Израильского царства, отмечаемый и в письменных свидетельствах соседних народов, Библия связывает с правлением царей Давида и Соломона (приблизительно конец 11 – конец 10 вв. до н.э.). По преданию, Мессия, обещанный Богом, должен был явиться именно из числа потомков Давида. После смерти Соломона его царство распалось на два враждующих государства – Израиль и Иудею, впоследствии завоёванные ассирийскими и вавилонскими царями. С этими завоеваниями библейская традиция связывает насильственное переселение евреев в Месопотамию. После падения Ново-вавилонского царства в 539 г. до н.э. территория древнего Израила вошла в состав персидской державы Ахеменидов и оставалась в её составе до македонского завоевания. Основатель персидской державы, Кир, разрешил евреям вернуться на родину, но в Вавилонии остались значительные еврейские поселения, чем было положено начало рассеянию (диаспоре) еврейского народа. Впоследствии Независимость Израила была восстановлена в ходе восстания Маккавеев (175-142 гг. до н.э.).

Эти события составляют историческую канву Ветхого Завета, основное содержание которого – отношения Израиля с Богом. Ветхий Завет повествует о пророках, чтимых всеми авраамическими религиями и о полученных ими откровениях. Формирование канона ветхозаветных текстов началось, по-видимому, не позднее завоевания Ханаана в середине 2 тыс. до н.э. Первоначально его тексты

передавались устно, однако со временем они были записаны, и ко времени вавилонского завоевания Ветхий Завет уже существовал в письменном виде. Основной его язык – древнееврейский (иврит), с включениями других ближневосточных языков. Ко времени завоевания Ближнего Востока Римом в его состав входили три раздела: Пятикнижие Моисеево, Пророки и Писания.

В 3 в. до н.э. Ветхий Завет был переведён на греческий язык. Перевод этот был осуществлён в Александрии, где существовала большая иудейская колония. В работе над переводом, по преданию, участвовали семьдесят учёных раввинов, вследствие чего перевод получил впоследствии латинское название «Септуагинта» («семьдесят»). Септуагинта легла в основу Ветхого Завета христианской Библии.

Формирование Нового Завета началось не позднее конца 1 века н.э. Древнейшие фрагменты Евангелий, обнаруженные археологами, относятся к рубежу 1-2 вв. В состав Нового Завета входят четыре Евангелия (от Матфея, Марка, Луки и Иоанна), Деяния Апостолов, послания апостолов различным христианским общинам и Откровение Иоанна Богослова (Апокалипсис).

Вопросы для самоконтроля:

1. Какие особенности характерны для авраамического монотеизма?
2. Когда началось формирование библейских текстов?
3. Какие библейские предания являются общими для всех трёх авраамических религий?

ТЕМА 7. Иудаизм: история и современность.

1. История иудаизма. Ветхозаветный и талмудический иудаизм.
2. Основы вероучения и сакральной практики иудаизма.
3. Основные направления в современном иудаизме.

Аннотация. Данная тема посвящена истории, вероучению, сакральной практике и основным направлениям иудаизма.

Ключевые слова. Иудаизм, Тора, Танах, Талмуд, Иерусалим, Стена Плача, синагога, хасидизм.

1. История иудаизма. Ветхозаветный и талмудический иудаизм.

Иудаизм — религиозная система, возникшая на территории ; Палестины на рубеже II—I тысячелетия до н.э. Термин «иудаизм» происходит от названия еврейского племенного объединения Иуды, которое было самым многочисленным среди всех 12 еврейских племен («двенадцать колен израилевых»), а в конце XI века до н. э. стало господствующим племенем, поскольку в этот момент во главе сформировавшегося Израильско-иудейского государства стал выходец из этого племени царь Давид. Вероучение иудаизма изложено в ряде канонических документов: Священном Писании (Танах) и Священном Предании (Талмуд). Содержание Священного Писания известно широкому читателю по Ветхому Завету Библии — главной вероучительной книге иудаистов и христиан.

Иудаизм называют национальной религией евреев. Историки отмечают, что формирование иудаизма как национальной религии евреев началось задолго до XIII века, когда их кочевые племена вторглись на территорию Палестины. Первоначально верования, ритуалы и обряды еврейских племен принципиально не отличались от верований, ритуалов и обрядов других народов, находящихся на аналогичной стадии развития. Знакомство с содержанием Ветхого Завета свидетельствует о сильном распространении и влиянии среди еврейских племен тотемистических, анимистических, магических верований и обрядов. Религиозно-культурная система того периода носила ярко выраженный политеистический характер. И лишь начиная с XIII века до н. э., после вторжения еврейских племен на территорию Палестины и формирования там еврейского государства, начинает складываться иудаизм как монотеистическая религия.

С самого начала своего развития иудаизм предстаёт как монотеистическая религия. Центральный тезис вероучения иудаизма — заповедь, по преданию полученная Моисеем от Бога: «Вот Бог твой, да не будет у тебя богов иных». В религиозноведческой традиции установилась точка зрения, согласно которой имя иудаистского Бога — Яхве

(в эллинизированном варианте – Иегова), но в действительности древнее произношение этого Имени не сохранилось. Имя Бога считалось священным и не произносилось вне молитвы, а в записи передавалось без гласных, сочетанием четырёх согласных букв – Тетраграмматон. В христианской традиции сохранилось такое древнее имя Бога, как Саваоф. Для поклонения Богу в столице государства Израиль сыном Давида царем Соломоном в 945 году до н. э. был построен Иерусалимский храм, который стал центром культовой деятельности иудаизма. Только там могли приноситься жертвы Богу, там же хранился Ковчег Завета – ларец, содержащий каменные скрижали (таблички) с заповедями, полученными Моисеем. Именно Ковчег, утраченный при взятии Иерусалима египтянами, был главным сакральным предметом иудаизма.

Как известно, в 586 году до н. э. Иудея была захвачена вавилонским царем Навуходоносором. Храм был разрушен, а евреи уведены в плен. Во время вавилонского пленения иудаизм становится идейной основой борьбы евреев за освобождение и восстановление собственной государственности, принявшей форму движения к возврату на землю предков. С этого времени в иудаизме окончательно утверждается монотеизм. И хотя на монотеистической интерпретации иудаизма настаивали многие библейские патриархи и пророки, но утверждение подлинного монотеизма Библия связывает с именем пророка Моисея. Согласно библейскому повествованию, Бог Яхве через пророка Моисея предложил народу Израиля союз — «завет». Этот завет содержит два ключевых положения.

Первое — евреи обязаны признать, что Бог Яхве — это не просто один из богов, пусть даже самый сильный и могущественный, но единственный Бог, творец и повелитель всего того, что происходит в природе, обществе и судьбе каждого человека. Второе — еврейский народ является избранным Богом Народом, Он будет находиться под особым покровительством всемогущего Бога до тех пор, пока останется ему верным.

Эти два положения являются центральными в религиозно-культовой системе иудаизма. Несмотря на то, что в иудаизме Бог провозглашается творцом и управителем всего человечества, он подчеркивает, что еврейский народ — это особый, Богом избранный народ,

народ — Мессия, призванный осуществлять особую цивилизаторскую миссию с целью установления на земле царства благоденствия, мира и справедливости. Казалось бы логичным стремление представителей иудаизма выйти за рамки отдельного народа, распространяя свою веру среди других народов. Но иудаистское духовенство препятствует ассимиляции евреев. Еще в 444 году до н. э. оно настояло на принятии закона, запрещающего евреям вступать в родственные отношения с другими народами. Таким образом иудаизм ориентирует еврейский народ на этническую замкнутость. И это имеет свои негативные последствия, связанные с противопоставлением евреев другим народам. Но наряду с негативными моментами эта ориентация явилась одной из причин исключительной жизнестойкости еврейского народа, на долю которого в истории выпали очень тяжелые испытания.

Одним из таких испытаний явилось завоевание Палестины в 322 году до н. э. Александром Македонским. Это событие привело ко второму наиболее значительному расселению евреев в странах Восточного Средиземноморья. Иудейская война (66—73 гг. н. э.) закончившаяся поражением евреев, а также подавление антиримского восстания под предводительством Бар-Кохбы (135 г. н. э.) привели к массовой депортации евреев и их расселению по всему свету. В период расселения (диаспоры) создается Талмуд, который становится основой законодательства, судопроизводства и морально-этическим кодексом для верующих евреев. На основе Ветхого Завета и Талмуда функционирует иудаизм как сложный комплекс религиозных представлений и обрядов, морально-этических и правовых норм, регулирующих всю жизнедеятельность еврея как индивида, еврейского общества и государства.

2. Основы вероучения и сакральной практики иудаизма.

Иудейская религиозно-культурная система содержит множество положений, регламентирующих питание, брачные отношения, поведение в обществе и в культовых зданиях. Наиболее значительные обряды, связанные с «богоизбранничеством» еврейского народа, обряды инициации — обрезание крайней плоти мальчиков на восьмой день после рождения и церемония бар-мицва и бат-мицва, освещающих вступление в совершеннолетие мальчиков и девочек. Большая

роль в иудаизме отводится религиозным праздникам. Наиболее значительные из них: шабат (суббота) — время отдыха и запрета на любую деятельность; йом-киппур (день всепрощения) — суточный пост, символизирующий покаяние; песах (пасха) — праздник, знаменующий начало весны; суккот и шнуот — праздники, посвященные сбору урожая; симхат-торы (радость Торы) — праздник по случаю завершения цикла чтения Торы в синагоге.

Организационная структура иудаизма на протяжении четырех тысячелетий его существования претерпевала значительные изменения. Долгое время в иудаизме ведущую роль играло жреческое сословие, концентрирующее религиозную жизнь вокруг храма Яхве. В период рассеяния (диаспоры) ведущую роль в религиозной жизни начинает играть синагога — собрание верующих, во главе с раввином (учителем). В настоящее время иудаизм является господствующей религией государства Израиль, который, хотя и не имеет официального статуса государственной религии, но пользуется исключительной поддержкой государственных органов и оказывает существенное влияние на всю общественную жизнь страны. Руководители религиозных общин — раввины находятся на государственной службе и ведают оформлением актов гражданского состояния, осуществляют контроль над кашрутом (системой религиозных правил хранения, приготовления и употребления пищи), ведут воспитательную работу и культовую деятельность в армии. В десяти городах страны действуют 24 раввинских суда. Координирует и направляет деятельность раввинов Верховный Раввинатский Совет. Помимо Израиля религиозные объединения иудаистов функционируют во многих странах мира.

3. Основные направления в современном иудаизме.

В эпоху капитализма среди евреев появились новые идейные течения.

Вновь ожили мистические и рационалистические идеи. Мистицизм принял форму хасидизма. Термин хасид существовал и в средние века. Но оформленное хасидское движение зародилось лишь в середине XVIII в. у евреев Юго-Западной России. Основоположник хасидизма И. Бешт проповедовал, что раввинистская «ученость» и соблюдение многочисленных ритуальных правил не нужны; что надо

стремиться к непосредственному общению с богом, которое достигается в молитвенном экстазе. Но, согласно учению хасидов, общения с богом может достигнуть не всякий человек, а по преимуществу лишь особые праведники — цадики.

Рационалистическое движение в новое время приняло форму «просвещения» (Гаскала), старавшегося смягчить и ослабить религиозное законодательство (М. Мендельсон и его последователи). Движение Гаскалы впоследствии переродилось в сионизм, с его проповедью восстановления национального еврейского государства в Палестине (Т.Герцль, Еврейское государство. 1896). Однако дух Талмуда продолжал господствовать в синагогальных общинах. В Талмуде разработаны до мельчайших деталей предписания и запреты, касающиеся всех сторон повседневной жизни верующего еврея. Раввины толковали Библию и Талмуд. Раввины руководили духовным судом — бет-дин. Однако раввин не является духовным лицом, он просто частное лицо, но пользующееся огромным авторитетом. В синагогальных общинах существовали братства (хеврос) — общества взаимопомощи на разные случаи жизни.

В новейшее время начинаются попытки модернизировать еврейскую религию. Богослужение в синагогах модернизруется (проповедь на местном живом языке, музыка и пр.). В наши дни в государстве Израиль правительство пытается возродить ортодоксальный иудаизм. Он объявлен государственной религией. Воспитание и обучение в школах религиозное.

Вопросы для самоконтроля:

1. Какие особенности характерны для авраамического монотеизма?
2. Когда началось формирование библейских текстов?
3. Какие библейские предания являются общими для всех трёх авраамических религий?

ТЕМА 8. История христианских церквей. Общие черты христианского вероучения и сакральной практики христианства.

1. Догматическая система христианского вероучения. Символы веры.
2. Таинства, их место и роль в сакральной практике христианства.
3. Молитва, как основная форма сакральной практики христианства.

Аннотация. Данная тема раскрывает те догматы христианского вероучения и сакральной практики христианства, которые в равной мере свойственны всем направлениям христианства.

Ключевые слова. Церковь, таинство, Православие, Римское католичество, протестантизм, догмат, Символ Веры, молитва, пост.

1. Догматическая система христианского вероучения. Символы веры.

Характерной особенностью христианского вероучения является наличие в нём системы догматов. Догматы – основные положения вероучения, сформулированные таким образом, чтобы наиболее полно, и в то же время, в краткой форме, отражать содержание веры. Согласие с догматами – основной критерий принадлежности к христианству; религиозные учения, претендующие на статус ортодоксии, но вступающие в противоречие с догматами, признаются еретическими. Во многих Церквях существует практика чтения основных догматов (Символа веры) при крещении (в случае крещения младенца Символ читают крёстные родители), при общем богослужении, при совершении ряда таинств и обрядов.

Несмотря на различия между догматическими системами разных христианских конфессий, существует ряд догматов, общих для всех христиан:

1. Догматы о Святой Троице. Согласно христианскому вероучению, Бог един в трёх Лицах⁷. Три Лица Святой Троицы: Бог-Отец,

⁷ Согласно существующему в Русской Православной Церкви правилу, имена Лиц Святой Троицы, все относящиеся к Ним местоимения и эпитеты пишутся в русскоязычном тексте с заглавной буквы. В других языках и иных христианских традициях существуют аналогичные правила (напр., использование определённых артиклей).

Бог-Сын, Бог-Святой Дух. Согласно сути догматов, излагающих эту сторону вероучения, Лица Святой Троицы познаются как три самостоятельные Личности, принадлежащие одному Божественному Существу. В православной традиции Лица Святой Троицы именуется также Ипостасями (от греч. ὑπόστασις, что буквально переводится как «основа» и соответствует латинскому *substantia*, но в православном богословии обрело новое значение – личность, причём в этом смысле слово «ипостась» применяется и к личности человека⁸). Лица Святой Троицы связаны между собой любовью. «Бог есть Любовь» - одна из ключевых максим христианства. Учение о Святой Троице – триадология (от лат. *Triada* – Троица). С учением о Святой Троице связан ряд христианских праздников, таких, как Крещение Господне, Пятидесятница (в русской традиции именуемая также «Троицын день»).

2. Догматы о Христе. В этом разделе догматической системы сконцентрированы вся суть и специфика христианства. От имени Христа происходит само название религии, годы земной жизни Иисуса Христа составляют для всех христиан священную часть всемирной истории, а центральным моментом последней каждый христианин считает Воскресение Христово. Подражание Христу составляет основу христианской этики. Таинства, составляющие основу церковной жизни, связаны с именем и личностью Христа.

Вера во Христа тесно связана с христианской религиозной антропологией. Отправным пунктом последней является учение о грехопадении, суть которого была нами рассмотрена в одной из предыдущих лекций. Христиане верят, что Человек, живший на Земле как Иисус из Назарета – воплотившееся (обретшее плоть, т.е., пришедшее в материальный мир) и вочеловечившееся (принявшее человеческую природу, но природу неискажённую грехопадением, свободную от власти греха) Второе Лицо Святой Троицы – Бог-Сын. Именно к Нему относились ветхозаветные пророчества о пришествии Спасителя – Мессии, который избавит род человеческий от власти греха. Слово «Христос» - буквальный греческий перевод древнееврейского

⁸ Соответственно, фразы, типа: «этот вопрос был представлен в новой ипостаси», «другая ипостась социального процесса» и т.п. следует считать примерами безграмотного словоупотребления.

«Мессия», помазанник. Таким образом, слова «Иисус есть Христос» - самое краткое исповедание христианства.

Согласно вероучению, общепринятому у православных, римских католиков и большинства протестантов, в единой Личности Иисуса Христа соединяются две природы – божественная и человеческая. Вопрос о соединении природ был рассмотрен на Халкидонском соборе 451 года, принявшем догмат, согласно которому христиане исповедуют «Одного и Того же Христа, Сына, Господа, Единородного, познаваемым в двух природах неслитно, непревращенно, неразделимо, неразлучимо». Неслитно – обе природы соединяются не сливаясь, сохраняя каждая свои существенные качества. Непревращенно – обе природы не меняют свое сути, никакой третьей «богочеловеческой» природы не образуется. Неразделимо – различие природ не разделяет надвое Ипостась Христа, которая остаётся единой. Неразлучимо – соединение двух природ во Христе вечно и никогда не будет расторгнуто.

По верованию всех христиан Христос воплотился и вочеловечился дабы спасти от власти греха всех людей. Воплощение произошло через рождение Иисуса от Святого Духа и Девы Марии. В память об этих событиях в христианстве установлены праздники Благовещения (в память о вести, полученной Девой Марией от архангела Гавриила о том, что Ей суждено стать Матерью Спасителя) и Рождества Христова (в память о рождении Христа в Вифлееме). Через своих учеников – апостолов (от греческого *ἀπόστολος*, посланник) – Христос дал людям Евангелие, Благою Весть об исполнении пророчеств и спасении человека. По решению Синедриона – органа религиозного самоуправления при Иерусалимском храме – Христос был арестован, осуждён на смерть, передан наместнику Иудеи Понтию Пилату для казни и казнён через распятие на кресте.

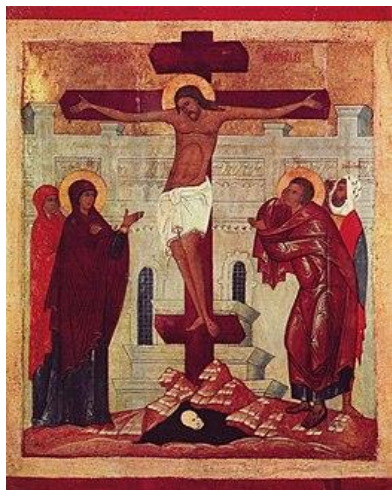


Рис. 1. Распятие Христово. Икона 15 века. Среди стоящих рядом с Крестом показаны Св. Мария и Св. Апостол Иоанн Богослов. Голгофа – гора в окрестностях Иерусалима, на которой была совершена казнь, показана в виде холма, в основании которого лежит череп прародителя людей Адама, по преданию погребённого там.

На третий день после смерти Христос воскрес. Воскресение Христово стало залогом будущего воскресения всех людей и избавило человечество, открыв для людей Царствие

Небесное, ранее недоступное из-за грехопадения.

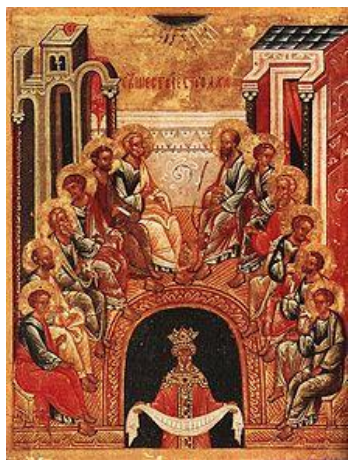


Рис. 2. Сошествие Св. Духа на апостолов. Новгородская икона 15 века. Фигура заточённого царя в основании иконы символизирует мир, оказавшийся во власти зла, платок в руках фигуры – готовность к принятию Благодати.

Воскресение Христово, согласно вероучению христиан, также является залогом будущего искоренения смерти и обновления природы человека. В память о нём установлен праздник Пасхи. Также с личностью Христа связаны праздники Крещения Господня, Сретения Господня,

Преображения Господня, Входа Господня в Иерусалим (в России – Вербное воскресенье) Вознесения Господня. К Христу относятся такие имена, как Сын Божий, Сын Человеческий, Спаситель. Учение о Христе – христология.

3. Догматы о Церкви. Церковь в вероучении христианства есть нечто большее, чем просто религиозная организация. Церковь – таинственное Тело Христово, она объединяет всех христиан, живых и умерших, она одна обладает непререкаемым авторитетом в вопросах

веры и является хранительницей таинств. Рождение Церкви христиане связывают с днём Пятидесятницы, когда на пятидесятый день после Воскресения Христова Святой Дух сошёл на апостолов в виде языков пламени. С этого момента они понесли Евангелие всем народам, проповедуя Христа.

Христианин входит в Церковь через таинство Крещения. Участие в жизни Церкви – прежде всего, участие в общей молитве, а по воззрениям православных, католиков и монофизитов – участие в таинствах. Учение о Церкви – экклесиология.

4. Догмат о всеобщем воскресении. Конечный пункт мировой истории, по вере христиан – Второе Пришествие Христа. В этот день воскреснут все мёртвые для последнего суда, который окончательно определит участь человека в вечности. Воскресение будет связано с обновлением человеческой природы, её исцелением от греха, соответственно для христиан то, что обычно именуется «концом света» - предмет не страха, а надежды. Учение о Страшном суде – эсхатология – тесно связано в христианстве с сотериологией – учением о спасении.

В христианстве существуют собрания основных догматов, сформулированных в виде молитвы – Символы Веры. В современном мире наибольшее распространение имеют два Символа – Апостольский, принятый в Римско-Католической Церкви и у большинства протестантов, и Никейско-Константинопольский (Никео-Цареградский), принятый на 2-м Вселенском соборе, употребляемый православными, монофизитами и, отчасти, католиками (с прибавкой *filioque*).

2. Таинства, их место и роль в сакральной практике христианства.

Основу сакральной практики христианства составляют священнодействия с особым статусом – таинства. По вере православных, римских католиков и монофизитов, в таинствах особым, таинственным для человек образом, участвует сам Бог. Протестанты рассматривают таинства, как действия, совершаемые в память о земной жизни Спасителя, но придают им лишь символическое значение.

Таинства пронизывают жизнь христианина от рождения до смерти. К основным таинствам относятся:

1. Крещение — трёхкратное погружение человека в воду или обливание его водой, совершаемое в знак приобщения новокрещённого к Церкви и очищающее от грехов. Крещение совершается единожды в жизни.

2. Миропомазание — освящение человека путём помазания его лба освящённым маслом (миро). Освящение мира проводится только епископом.

3. Евхаристия – таинство, при совершении которого верующие, согласно христианскому вероучению, приобщаются к Христу, причащаясь Святых Тайн (Святых Даров). Святые Тайны – хлеб и вино, таинственным образом преобразуемые в Тело и Кровь Христову. Освящение Даров производится при главном богослужении – литургии (месса у римских католиков).

4. Покаяние — раскрытие верующим своих грехов Богу в присутствии священника, исполняющего функции свидетеля в ходе акта исповеди. Исповедуясь, верующий получает отпущение грехов от имени Господа Иисуса Христа. Исповедь есть необходимое условие для доступа к причастию; в Православии и в Римско-Католической Церкви существуют особые молитвенные практики подготовки к исповеди.

5. Елеосвящение (соборование) — помазание елеем тела больного, при котором призывается благодать Божия для исцеления души и тела.

6. Священство — посвящение в священнослужители, совершаемое епископом. При совершении таинства, согласно вероучению, происходит передача благодати, некогда воспринятой апостолами от Христа. Таким образом, во всё время существования Церкви в ней сохраняется апостольское преемство.

7. Таинство брака — освящает супружеские узы между мужчиной и женщиной. Христианство неодобрительно относится к повторным бракам вдовцов и разводам. В некоторых конфессиях для разведённых второй брак прямо запрещён.

Следует отметить, что данный перечень является обобщённым. В различных конфессиях к таинствам могут относить и некоторые иные священнодействия, так же как и перечисленные основные таинства могут получать различную богословскую интерпретацию.

3. Молитва, как основная форма сакральной практики христианства.

В христианстве молитва рассматривается как орудие спасения человека. По верованиям христианства при молитве верующий входит в таинственное и непосредственное общение с Богом. Различаются литургическая молитва, совершаемая при богослужении и составляющая основной критерий церковной жизни и личная молитвенная практика, включающая как установленные молитвенные правила (утреннее, вечернее, перед приёмом пищи и после такового, перед началом учёбы, при вселении в новый дом и т.д.), так и индивидуальные молитвы, совершаемые верующим в любой миг его жизни.

С молитвенной практикой в христианстве тесно связана практика постов. Пост рассматривается как необходимая подготовка к общению с Богом, основание добродетелей. Различают однодневные и многодневные посты. Однодневные посты в большинстве христианских конфессий охватывают среду и пятницу каждой недели, из многодневных общепринятым является Великий пост, предшествующий Пасхе. Правила поста в разных конфессиях различны.

Вопросы для самоконтроля:

1. Что такое «догмат»?
2. Что из себя представляет Символ Веры?
3. Какие догматы характерны для всех христианских конфессий?
4. Какие таинства существуют в христианстве?

ТЕМА 9. Особенности вероучения и сакральной практики различных христианских церквей и конфессий.

1. Особенности вероучения и сакральной практики Православия.
2. Особенности вероучения и сакральной практики Римско-католической Церкви.
3. Особенности вероучения и сакральной практики протестантизма.
4. Особенности вероучения и сакральной практики монофизитских церквей.

Аннотация. Данная тема раскрывает специфику религиозности разных направлений в христианстве.

Ключевые слова. Церковь, таинство, Православие, Римское католичество, протестантизм, догмат, Символ Веры, молитва, пост.

1. Особенности вероучения и сакральной практики Православия.

Православные христиане считают своё вероучение единственно неискажённым вариантом учения изначальной христианской Церкви. Основу вероучения Православия составляют догматы, собранные в Никео-Цареградский Символ Веры. В догматике Православия важную роль играет Священное Предание, под которым понимается прежде всего преемственность благодати, сохраняемая Церковью с апостольских времён.

Для Православия характерна особая интерпретация учения о грехопадении и спасении человека. Согласно этой интерпретации, грехопадение при-вело не к передаче личной вины Адама последующим поколениям, но к повреждению самой природы человека. Поскольку все потомки Адама и Евы родились уже после грехопадения, они (мы) неизбежно унаследовали повреждённую, открытую для греха природу. Спасение, соответственно, предполагает исцеление человеческой природы воплотившимся и воскресшим Христом. По вероучению Православия Христос принял на себя грехи всего человечества и искупил их Своей Крестной смертью и Воскресением.

В Православии высшим авторитетом считается соборно выраженное мнение Церкви. Этот авторитет не может быть сосредоточен в каком-либо одном иерархическом лице. Наиболее авторитетными считаются 7 Вселенских соборов, также авторитетом пользуются Правила Святых Апостолов, история которых возводится традицией к Апостольскому собору 40 г., и ряд других соборных правил и определений.

В Православии употребляются 3 основных чина литургии: литургия св. Иоанна Златоуста, св. Василия Великого и св. Григория Двоеслова. Они отличаются рядом особенностей в порядке молитв и священнодействий, но включают в себя одни и те же основные

разделы. В ходе литургии совершается таинство Евхаристии, причём все верующие причащаются И Телом, и Кровью Христовыми.

Молитва в Православии совершается на различных языках, по возможности близких и понятных (при минимальном переводе) верующим. В РПЦ и ряде других Церквей, для паствы которых родными являются славянские языки, употребляется церковнославянский язык, являющийся, в сущности, литературным диалектом древнего языка дунайских славян. При молитве полагается сосредотачивать внимание на смысле произносимого, визуализация образов не рекомендуется, в отличие от практики католицизма.

В Православных Церквях существует развитая система многодневных постов. Четыре главных поста в течение года: сорокадневный Великий пост, предшествующий Пасхе, Петров пост переменной длительности, завершающийся 12 июля, пост, предшествующий Успению Пресвятой Богородицы, с 14 по 28 августа, и Рождественский пост в течение 40 дней перед Рождеством. Ежедневные посты включают среду и пятницу.

Иконы в Православии понимаются как своеобразные окна в мир духовный, как средство связи между человеком и Богом. Догмат о почитании икон был утверждён на 7-м Вселенском соборе. В технике православной иконописи считаются недопустимыми многие художественные приёмы, распространённые в светской живописи.

Существенную роль в сакральной практике православного христианства играет монашество. Наиболее распространено общежительное монашество, но на Востоке существуют давние и устойчивые традиции монашества индивидуального, отшельнического.

2. Особенности вероучения и сакральной практики Римско-католической Церкви.

Изначально основным специфическим отличием римской догматики был догмат Филиокве (лат. *Filioque* – «и от Сына»). Первые бесспорные свидетельства о распространении этого догмата в Римской Церкви относятся к 8-9 вв. Согласно этому догмату, Святой Дух исходит не только от Отца, но и от Сына. Таким образом, в Святой Троице существует своеобразное иерархическое отношение, что с точки зрения православных является ересью. Название догмат

происходит от слов «и от Сына», присутствующих в 8-м члене римско-католической версии Никео-Цареградского Символа Веры.

Другим принципиально важным специфическим догматом Римско-католической Церкви является догмат о непогрешимости Римского Папы в вопросах веры, когда он говорит в качестве должностного лица, *ex cathedra* (с кафедры). Данный догмат ещё в Средние века получил распространение в католичестве, но окончательно был сформулирован в 1870 году на 1-м Ватиканском соборе. Со-гласно этому догмату, Папа обладает высшим богословским авторитетом в Церкви и является наместником Христа на Земле, преемником власти св. Петра и главой всех христиан. Авторитет соборов вторичен по отношению к авторитету Пап. Католики насчитывают 21 Вселенский собор, т.к. соборы Римско-католической Церкви в их традиции также считаются Вселенскими. Последний такой собор – 2-й Ватиканский – состоялся в 1962-65 гг.

1 С кафедры (лат.).

Также в Католической Церкви имеют признание догматы о Непорочном зачатии Девы Марии и о сверхдолжных заслугах святых. Истоки этих догматов кроются в католическом учении о грехопадении и спасении. По учению Римской Церкви, в лице Адама согрешило всё человечество и личный грех (а не только повреждение изначальной природы человека) передаётся от родите-лей к детям. Понятие о грехе в католичестве носит преимущественно юридический характер, соответственно, смерть и Воскресение Христа рассматриваются как искупительная жертва, необходимая для прощения людям их грехов. Святые, по мнению католиков обладают большим количеством заслуг перед Богом, и по их молитвам часть этих заслуг может быть обращена на спасение других людей.

Молитвенным языком Римско-католической Церкви является латынь, однако некоторые молитвы совершаются на древнегреческом языке. Индивидуальная молитва допускается на современных языках. Католическая литургия (месса) совершается по чину св. Петра. Характерными особенностями мессы являются: причащение мирян только Телом Христовым, преподаваемом в виде особых пресных хлебцев-облаток, тогда как клирики причащаются Телом и Кровью; употребление органной музыки. 2-й Ватиканский собор

значительно сократил длительность мессы и расширил употребление современных языков в молитве. При католической молитве широко используется медитация, в ходе которой молящийся представляет себе образы, связанные с темой молитвы: Христа, Девы Марии, рая, адских мук и иные.

Основные посты Римско-католической Церкви: сорокадневный Великий пост, предшествующий Пасхе, Адвент – 4 постных воскресенья, предшествующих Рождеству, еженедельные посты по средам, пятницам и субботам, посты в кануны праздников.

Для католического монашества характерна орденовая организация. Существует более 50 монашеских орденов. Наиболее известные и многочисленные ордена – иезуитов, доминиканский и францисканский.

Иконопочитание в католичестве связано с представлением об иконе, как средстве приобщения к вере неграмотных христиан и помощи при молитве. Иконное значение имеют многие шедевры европейской живописи, как, например, «Сикстинская Мадонна» Рафаэля, «Пьета» В.-А. Бугро и т.д.

3. Особенности вероучения и сакральной практики протестантизма.

Общим для всех деноминаций протестантизма является принцип «Sola Scriptura» - «только Писание». Священное Писание – Библия – считается единственным источником религиозной истины, тогда как Священное Предание или отвергается полностью (различные группы пятидесятников) или признаётся в качестве вторичного собрания священных текстов со строгим их отбором (так, некоторые лютеранские богословы пользуются рядом произведений ранних христианских святых). Особенностью протестантской догматики является широкое варьирование отношения к культу святых. Так, в Английской Церкви почитается память ряда епископов-протестантов, казнённых в 16 веке, тогда как крайние направления пресвитерианства считают любые проявления культа святых идолопоклонством.

В понимании грехопадения и спасения протестантизм по большей части близок к католичеству.

Высшим авторитетом в протестантизме обладают профессиональные толкователи Библии – учёные-богословы, однако многие

деноминации вообще не признают необходимости какого-либо богословского авторитета. Кроме того, ряд деноминаций (напр., квакеры), вообще не признают какой-либо профессиональной священнослужительской иерархии. В таких деноминациях исполнять функции пастора (священнослужителя) и толковать Библию имеет право любой взрослый член общины. Многие деноминации протестантизма (англиканская Низкая Церковь, ряд лютеранских общин) практикуют посвящение в священники и епископы женщин, что считается недопустимым в православной и католической традициях.

Богослужебная практика протестантизма чрезвычайно многообразна, но в ней могут быть выделены некоторые характерные черты, общие для всех де-номинаций. Во-первых, таинства не составляют центральной части богослужения, так как они рассматриваются в качестве чисто символических действий, призванных напомнить верующим о земной жизни Христа. Во-вторых, богослужение строится вокруг проповеди, в основу которой кладётся какой-либо фрагмент Библии. В-третьих, длительность богослужения сравнительно с римским католичеством существенно сокращена.

Монашество, как форма сакральной практики, протестантизмом категорически отвергается. Также принципиально, как форма идолопоклонства, отвергается почитание икон.

4. Особенности вероучения и сакральной практики монофизитских Церквей.

В России из монофизитских церквей представлена Армянская Апостольская Церковь. В мире, кроме того, существует ещё ряд общин, сохраняющих монофизитское вероисповедание с середины 5 в.

В догматике монофизитство ближе всего к Православию, но принципиально отличается неприятием Халкидонского догмата о двух природах во Христе. Согласно учению монофизитов, не может быть природы, не проявляющейся в особой ипостаси, следовательно, учение о двух природах должно неизбежно приводить к выводу, что во Христе – две ипостаси, божеская и человеческая, и, таким образом, единая Личность Спасителя разделяется надвое. Поэтому монофизиты признают во Христе одну, единую богочеловеческую природу.

Молитвенная и богослужебная практика монофизитства достаточно близка к практике Православных церквей Ближнего Востока.

Наиболее распространённый литургический чин – литургия св. Афанасия Великого. Практикуются монашество и почитание икон. В Армянской церкви Евхаристия совершается на пресном хлебе, при богослужении может употребляться органная музыка.

Вопросы для самоконтроля:

1. В чём разница молитвенных практик Православия, римского католицизма и протестантизма?

2. Чем отличается догматическая система Римско-католической Церкви?

3. Что из практики православных и католиков не приемлется протестантами?

4. В чём суть принципа «Только Писание» в протестантизме?

5. В чём состоят особенности догматики монофизитства?

ТЕМА 10. История ислама.

1. Зарождение ислама. Распространение ислама на территории Аравийского полуострова.

2. Распространение ислама в 7-21 вв.

3. Развитие богословия и философии в исламе. Формирование мазхабов. Суфизм, его распространение.

4. Ислам в России.

Аннотация. Данная тема раскрывает основные этапы истории ислама.

Ключевые слова. Ислам, Аравия, Мекка, Медина, мазхаб, иджтихад, суфизм, умма, калам, хиджра.

1. Зарождение ислама. Распространение ислама на территории Аравийского полуострова.

В отличие от большинства других исторических религий, зарождение ислама неоспоримо фиксируется не только собственно исламской традицией, но и летописными свидетельствами других культур. Объясняется это, во-первых, тем, что ислам возник уже в относительно позднее историческое время, от которого сохранилось значительное количество письменных источников (византийских, персидских и т.д.); во-вторых, тем, что с самого момента своего

зарождения ислам обратил на себя внимание представителей других религий и культур высокой социально-политической активностью и быстрой экспансией.

Ислам возник в начале 7 века. Основателем считается Мухаммед, почитаемый мусульманами как пророк. «Нет бога кроме Аллаха и Мухаммед пророк Его» - вероисповедная формула ислама. В настоящее время в историчности Мухаммеда не сомневается большинство историков. По преданию, основатель ислама был уроженцем Мекки, города в западной Аравии, стоявшего на древнем караванном пути и издавна бывшей центром целого ряда племенных культов. Для арабских племён в доисламскую эпоху были характерны астролатрия (почитание звёзд), гонотеистические культы и стихийный монотеизм, выражавшийся в вере в единого Бога, воля которого возвещалась пророками – «наби». Мухаммед происходил из племени курейшитов, владевших Меккой и её окрестностями, и контролировавших доступ паломников к Каабе – месту хранения Чёрного камня, уже тогда почитавшегося как святыня. В 610 году Мухаммед выступил с проповедью строгого единобожия, призвав к очищению веры от новшеств, привнесённых иудеями, христианами и язычниками. Вокруг него собралась небольшая группа последователей. В 622 году из-за преследований язычников Мухаммед переселился в город Ятриб (Ясриб) на севере полуострова вместе с рядом приверженцев (мухаджиров). Это переселение – хиджра – стало началом отсчёта исламского летоисчисления. В Ятрибе вокруг них собралась крупная община из местных жителей, члены которой стали называться ансарам – помощниками. В скором времени община ансаров стала господствующей силой в Ятрибе, и город получил новое имя - Медина (араб. Мадинат-тун-Наби – Город Пророка). Оттуда началось распространение ислама по всей Аравии. К 630 году практически весь полуостров был объединён под властью Мухаммеда. В 630 году ислам утвердился на родине Пророка – в Мекке, и сделался господствующей религией полуострова. У границ Византии и Персии возникло новое теократическое государство, сплочённое единой верой, возглавляемое группой активных сторонников религиозной и политической экспансии, однако два крупнейших на тот момент государства Ближнего Востока, изнурённые длительными религиозными раздорами и внутренними

конфликтами (монофизитство в Византии, маздакитство в Иране), не смогли ничего ему противопоставить.

2. Распространение ислама в 7-21 вв.

В 632 году Мухаммед скончался в Медине. Его дело продолжили халифы. Слово «халиф» буквально означает «наместник» или «заместитель». Первые пять халифов происходили из числа ближайших родственников Мухаммеда. В 661 году последний из них – Хасан ибн Али – был убит и на престол взошла династия Омейядов, в 750 году свергнутая и уничтоженная аббасидами. Аббасиды правили Халифатом до монгольского завоевания в 13 веке, и сохраняли титул халифов до середины 16 века, когда последние остатки Халифата вошли в состав Османской империи.

За пределы Аравии ислам распространился уже при первых халифах. В 638 году под власть халифата перешёл Иерусалим со всей византийской Палестиной, в 636 году был завоёван Дамаск, ставший столицей Халифата, в 641 – Александрия и Египет, в 633-651 гг. завоёван Иран. Расширение Халифата сопровождалось исламизацией покорённых земель. Северная Африка полностью вошла в область распространения ислама к концу 7 века, а в 711 году мусульманское войско переправилось через Гибралтар. Остготский король Испании Родерих (дон Родриго испанских романсов; http://gremlinimage.ru/medieval/romans_rodrigo.php) погиб в битве при Гуаделете, и большая часть Испании была завоёвана арабами. В 8-м веке исламские анклавы возникли в Сицилии, Провансе, ряде областей Италии, но дальнейшее продвижение ислама в Европу было остановлено поражением арабо-испанского войска в битве при Пуатье в 732 году, а в дальнейшем большинство арабских завоеваний к северу от Средиземного моря было утрачено. В 10-11 вв. мусульмане были выбиты из Южной Франции, Италии и Сицилии, а в Испании уже с середины 8 в. Начинается движение Реконкисты, завершившееся в 1492 году падением последнего исламского государства в Европе – Гранадского эмирата.

Из Ирана ислам в 8 веке проник в Среднюю Азию. Первым государством региона, где распространилась новая религия, стал Карлукский каганат, в 11-12 вв. ислам распространился среди печенегов, кыпчаков и ряда других народов. В 14 веке хан Узбек провозгласил

ислам государственной религией Золотой орды, окончательно закрепив его господство в Средней Азии.

В 11-14 вв. ислам распространился в Северной Индии, Индонезии, на юге Индокитайского полуострова. В 8-14 вв. через Центральную Азию ислам проникает в Китай, где до сих пор является культурообразующей религией ряда этносов (хуэй, дунгане – ветвь хуэй, проживающая за пределами Китая, уйгуры, ряд других народов).

К середине 20 века ислам получил распространение на большей части Азии, в Северной Африке, Индонезии, на Филиппинах.

3. Развитие богословия и философии в исламе. Формирование мазхабов. Суфизм, его распространение.

В истории вероучения ислама можно выделить ряд ключевых событий.

1. Раскол между суннитами и шиитами. История шиизма восходит к борьбе за власть между зятем Пророка, четвёртым халифом Али ибн Абу Талибом, и династией Омейядов. В 661 году Али был убит заговорщиками. Потомки Али претендовали на власть халифов, однако после ряда понесённых ими поражений власть перешла к их соперникам. Сторонники династии али составили основу первоначальной шиитской общины («шият Али» - «партия Али»). В 8-10 вв. политическая программа шиизма переродилась в религиозное учение, получившее распространение в Иране и прилегающих областях, на востоке Аравийского полуострова, в Ливане и некоторых регионах Восточной Африки. До 16 века шиитские общины существовали на полулегальном положении, но с приходом к власти в Иране династии Сефевидов (1501 – 1722) шиизм стал государственной религией.

В 9-10 вв. от шиизма отделились ибадиты – особое направление ислама, в настоящее время распространённое в Омане.

2. Становление и развитие исламской философии. В 7-8 вв. под власть Халифата попали обширные регионы Византийской империи, в которых существовали давние философские традиции, и сохранившего остатки эллинистического влияния Ирана. Их опыт был использован для разработки собственно исламской философии. Её особенностью стала опора на Коран и Сунну, таким образом исламская философия оказалась неотделима от богословия. Её основная функция – методологическое обеспечение работы по толкованию Корана, тем

более актуальной, что в ходе этой работы формировался шариат – кодекс мусульманского права. В отличие от европейской философии, арабо-мусульманская изначально имела обширное практическое приложение в юридической сфере. В 8-11 вв. основу философского метода составлял иджтихад – самостоятельное толкование Корана и хадисов. По мере накопления комментариев к священным текстам ислама, каждый из которых имел значение прецедента и был освящён авторитетом той или иной богословской школы, возможности иджтихада всё более и более ограничивались. Полный отказ от данного метода («заккрытие врат иджтихада») состоялся в 10-11 вв. Его вытеснил калам – сложная система комментирования текстов, разветвлённая благодаря появлению комментариев второго, третьего и последующих порядков. Комментаторы (мутакаллимы) принадлежали к числу наиболее авторитетных богословов и законоведов.

3. Формирование мазхабов. Широкое распространение ислама и высокое, сравнительно с другими религиями, значение философии в его религиозно-правовой системе привели к тому, что естественное для любой философии деление на школы привели к образованию мазхабов. Мазхаб – богословская и правовая школа, характеризующаяся применяемым при толковании Корана и шариата набором методов. Уже в 8 в. возникли ханафитский (основатель – богослов Абу Ханифа), маликитский (Малик ибн Анас) и исчезнувший к 12 в. аузаитский мазхабы, в 9 веке – шафиитский (Мухаммад аш-Шафии), ханбалитский (Ахмад ибн Ханбаль), захиритский (исчез в 15-16 вв.) и ряд других, оказавшихся недолговечными. Мазхабы исчезали, уступая влияние другим мазхабам, из-за недостатка учеников и прерывания преемственности между поколениями богословов. В шиизме уже к 9 в. сформировался ныне существующий джафаритский мазхаб (Джафар ас-Садик).

4. Суфизм («суфа» - власяница, ритуальная одежда из грубой шерсти или конского волоса) – мистическое направление в исламе, известное как среди суннитов, так и среди шиитов. Традиционно историю суфизма условно разделяют на три периода.

1. Период зухда (аскетизма): VII—VIII века — возникновение и развитие аскето-мистических тенденций в исламе, вероятно, под

влиянием знакомства с практиками сирийско-палестинских отшельников-христиан.

2. Период тасаввуфа: IX - XI века — появление ряда суфийских школ и активная разработка теории и практики суфизма, появление текстов т.н.«суфийской науки», формирование суфийской терминологии.

3. Период тарикатов: XII—XIII века начинают складываться суфийские духовные братства (тарикаты). Древнейшие из них – Кадирия, Кубравия, Ясирия – основаны, по преданию ещё в 12-начале 13 вв.

4. Ислам в России.

На территории современной России ислам появился впервые в 8-9 вв. на территории Хазарского каганата, владения которого охватывали западное побережье Каспия, Нижнее Поволжье, часть северного Причерноморья, Крыма и Северного Кавказа. К этому времени относится распространение ислама на Кавказе, формирование исламских общин в Итиле (столица каганата) и Семендере (совр. Дагестан). Поздней, в 8-10 вв. по Волжскому торговому пути ислам проникает в Булгарию. Когда в 922 году правитель Булгарии хан Алмуш обратился к халифу аль-Муктадиру с просьбой о присылке учителей ислама, ответное посольство халифа застало в Булгарии уже довольно многочисленное мусульманское население. С этого времени на территории будущей России начинает распространяться ханафитский мазхаб, вытесняя господствовавший ранее маликитский. В 11 веке ислам принимают кочевавшие в Причерноморье племена печенегов (совр. потомки – турки-гагаузы на Нижнем Дунае). В 16 веке благодаря деятельности хана Кучума из династии Шейбанидов ислам проникает в Сибирь. Тогда же, в 16 веке Казанское, Астраханское и Сибирское ханства были завоёваны царём Иоанном Грозным (завоевание Сибири, начатое Ермаком, было завершено только в правление Бориса Годунова; тогда же началось её расширение за пределы собственно Сибирского ханства) и включены в состав России. Многочисленные исламские общины оказались в подданстве православного царства. Период с 1552 года по 1789 год нередко характеризуется в исторической литературе как эпоха гонений на ислам в Российском государстве. Действительно, завоевание поволжских исламских

ханств в начале царствования Иоанна IV сопровождалось проведением на их территории антиисламской политики. Эта политика включала как интенсивные усилия в области христианской проповеди, так и прямые гонения, сопровождаемые репрессиями против исламского духовенства и разрушением мечетей. Вместе с тем, трудно однозначно оценить долю участия Московского царского правительства в этих гонениях, а также отделить правительственную политику от эксцессов, возникавших по вине местных властей. Судя по сохранившимся письменным источникам, насильственная христианизация не входила в планы церковной власти, к тому моменту не имевшей принципиальных противоречий с царем по миссионерским вопросам. Инструкция митрополита Макария первому архиепископу Казанскому и Свияжскому Гурию гласила: «Всякими обычаями, как возможно, приучать ему татар к себе и приводить их любовью на крещение, а страхом их ко крещению никак не приводить». Позднее органами духовной власти неоднократно издавались аналогичные по содержанию распоряжения. С другой стороны, на положение исламского духовенства не могли не оказывать влияния факторы политического характера. В период шестнадцатого – восемнадцатого веков Россия включается в систему политических и торговых международных отношений, неотъемлемой частью которой были исламские государства. С наиболее могущественным из них – Османской империей, как и с её вассалом – Крымским ханством, Россия находилась в противостоянии, неоднократно выливавшемся в открытые войны. Неустойчивыми были отношения с Персией, с государствами Средней Азии. Все это вызывало подозрительное отношение правительства и к российским мусульманам. В течение данного периода оказались затруднены контакты с зарубежными исламскими общинами, сократились возможности влияния философской мысли ислама на религиозное сознание татарского народа. Однако абсолютная изоляция российской уммы не имела места. Об этом свидетельствует, например, распространение в Татарстане суфизма нашкбандийского толка. Несмотря на все политические препоны, татарские ученые продолжают посещать Бухару и Самарканд. Казань и Уфа ещё до организации духовных управлений мусульман стали важнейшими центрами исламской культуры в России. По мнению А.Н. Юзеева ислам,

перестав быть государственной религией, стал национальной идеологией, позволившей сохранить идентичность татарского народа.

Во второй половине восемнадцатого века начинается период либерализации религиозной политики. Правительство Екатерины II, стремясь добиться политической лояльности российских мусульман и облегчить экспансию России в Средней Азии, предпринимает ряд мер по упорядочению духовной жизни уммы в империи, таких, как издание за государственный счет Корана, создание Оренбургского магометанского духовного собрания, и, наконец, учреждение института Верховных Муфтиев. К этому моменту связи российских мусульман с мировым исламским сообществом уже были в основном восстановлены. Так, Марджани отмечает в биографиях татарских философов и богословов восемнадцатого века факты посещения ими не только среднеазиатских ханств и эмиратов, но и таких удаленных регионов, как Афганистан. Именно в это время возникает татарская философская мысль, ставится проблема иджтихада. Обращение к этому, казалось бы, давно забытому методу, в российско-исламской философии было связано с необходимостью адаптировать нормы шариата к специфическим условиям существования в инорелигиозном государстве, для чего калам, не сталкивавшийся ранее с подобными прецедентами, оказался несостоятельным. Широкое распространение получает суфизм – деятельность некоторых его школ на территории России была прервана лишь репрессиями 1930-х гг.

В конце 19 – начале 20 в. ислам становится одной из идеологических основ движения джадидизма. Виднейшие его основоположники, такие, как Ш. Марджани, были священнослужителями и религиозными педагогами.

После Октябрьской революции и установления Советской власти в областях распространения ислама в России начинается эпоха религиозных гонений. Было закрыто и разрушено большинство мечетей, репрессированы многие священнослужители, разрушена система религиозного образования. Возрождение религиозной жизни российской уммы началось в 1980-х гг., и существенно ускорилось в 1990-х.

Вопросы для самоконтроля:

1. Какие города считаются наиболее священными в исламе? Почему?
2. Что из себя представляют мазхабы?
3. Что такое суфизм? Какие этапы выделяются в его развитии?
4. Почему Екатерина Великая приняла меры к организации религиозной жизни российских мусульман?

ТЕМА 11. Вероучение и сакральная практика ислама.

1. Источники вероучения ислама. Особенности вероучения суннизма и шиизма.
2. Пять столпов веры.
3. Мазхабы в современном исламе, их методологические особенности.
4. Суфизм. Суфийские тарикаты.

Аннотация. Данная тема раскрывает основные этапы истории ислама.

Ключевые слова. Ислам, Мекка, намаз, закят, хадж, шахада, мазхаб, суфизм, умма, тарикат, хиджра.

1. Источники вероучения ислама. Особенности вероучения суннизма и шиизма.

Основными источниками вероучения в исламе являются Коран и Сунна. Из них первичным и основополагающим является Священное писание – Коран.

Слово «Коран» переводится с арабского как «чтение вслух», «назидание». Применяемый суннитами текст Корана остаётся неизменным с середины 7 в., когда его канонический вариант был утверждён халифом Усманом. Согласно преданию, Коран был передан Аллахом Мухаммеду через ангела Джibriля (араб. вар-т. от «Гавриил»). Передача Корана длилась 22 года (с 610 по 632 год). Первое откровение Мухаммед получил в возрасте сорока лет, в Ночь могущества (месяц Рамадан). Коран был записан со слов пророка Мухаммеда его сподвижниками (ансарами).

В Коране насчитывается 114 сур (глав) длиной от 3 до 286 аятов (стихов). Из них, согласно традиции, мекканские суры были ниспосланы до хиджры, а мединские – после. Содержание первой суры «Аль-Фатиха» входит в состав пяти обязательных ежедневных молитв мусульманина. Суры Корана содержат историю жизни Пророка, основные положения веры, основы исламской морали. Существует 7 традиционных вариантов чтения Корана – таджвида, суть которого заключается в правильном произнесении текста без искажения смысла и 10 видов кираата – ритуального чтения Корана. Кроме того в исламе существует многовековая традиция толкования Корана – тафсир, составляющая основу исламского богословия. Арабский язык – язык Корана – является богослужебным языком в исламе.

Священным преданием ислама является Сунна (араб. «пример») – собрание примеров из жизни Пророка и первых мусульман, служащих нравственным и юридическим руководством в повседневной жизни уммы – исламской общины. Сунна состоит из поступков пророка Мухаммада (фи'л), его высказываний (каул) и невысказанного одобрения (такрир). Сунна передавалась устно сподвижниками (асхабами) пророка Мухаммада и была зафиксирована в виде хадисов в VIII—IX веках. Каждый хадис составлен из иснада – описания пути, по которому хадис передавался до его фиксации, и матна – собственно того, что совершил, высказал или одобрил Пророк. Их делят на четыре группы: исторические, пророческие, священные (в них Мухаммад говорил от лица бога) и хадисы о нравственных достоинствах арабских племён. В суннизме хадисы составляют особый канон сакральных текстов («сунниты» - «люди Сунны»). Шииты признавая за некоторыми хадисами определённое назидательное значение, к сакральным текстам их не относят.

Вероучение ислама построено вокруг идеи строгого единобожия. Аллах – единый Бог, почитание любых других богов строго запрещено; христианское учение о Святой Троице рассматривается мусульманами как вариант многобожия. Вторым по значению тезисом вероучения является признание Мухаммеда последним и высшим Пророком. Важную часть вероучения составляет учение о предопределении, согласно которому ещё до сотворения мира Аллах предопределил каждой вещи всё, что с ней произойдёт. Также вероучение

ислама включает веру в ангелов, пророков, предшествовавших Мухаммеду (к ним причисляются, в частности Иса (Иисус) и Мириам (Мария)) и судный день, которому будут предшествовать исчезновение Каабы в Мекке, забвение Корана, появление Антихриста (Даджаля) и второе пришествие Исы.

В шиизме существует ряд положений вероучения, отсутствующих в суннизме. Согласно шиизму, руководство мусульманской общиной должно принадлежать имамам — назначенным Аллахом, избранным лицам из числа потомков пророка, к которым они относят Али ибн Абу Талиба и его потомков от дочери Мухаммада Фатимы. 12 потомков Али считаются истинными имамами, последний из которых, исчезнувший в младенческом возрасте, вернётся на Землю перед концом света (скрытый имам, или махди).

2. Пять столпов веры.

Пять столпов ислама - основные предписания шариата, образующие основу ислама и обязательные для всех верующих мусульман, известные из хадисов и основанные на авторитете Корана. К пяти столпам ислама относятся: шахада, намаз, ураза, закят и хадж.

1. Шахада (свидетельство, исповедание веры) - произнесение формулы, которая провозглашает принцип единобожия: «Ашхаду анля иляха илля Ллах, ва ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах» (Нет бога кроме Аллаха, Мухаммед – пророк Аллаха). Это своего рода Символ веры, свидетельствующий об исповедании верующим единобожия и признании пророческой миссии пророка Мухаммада. Произнесением шахады начинаются мусульманские молитвы и любое религиозные или светские мероприятия, проводимые в исламских странах. Она содержит в себе два основных догмата ислама:

1. исповедание единобожия, монотеизм;

2. признание пророческой миссии пророка Мухаммада.

Шиитская шахада отличается от суннитской добавлением слов об Али ибн Абу Талибе: «ва `Алийюн Валийю л-Ллах», что означает «и Али — друг Аллаха». В целом шиитская шахада имеет вид: «Свидетельствую, что нет Божества кроме Аллаха, и ещё свидетельствую, что Мухаммад — Посланник Аллаха и Али — друг Аллаха».

2. Намаз (молитва). Каждый совершеннолетний мусульманин обязан пять раз в день совершить молитву. Намаз совершается в

определённое время, в соответствии с установленным ритуалом. Намаз можно совершать как индивидуально, так и коллективно в любом подходящем месте. Полуденный намаз в пятницу (джума-намаз) совершается в мечети. При совершении намаза может использоваться молитвенный коврик, служащий для достижения ритуальной чистоты места. Молитве предшествует ритуальное омовение.

3. Захят (милостыня, пожертвование) - налог в пользу нуждающихся мусульман. Право на получение помощи из захята имеют: неимущие; бедняки; сборщики захята; «лица, заслуживающие поощрения»; мукатабы; несостоятельные должники; приезжие, не имевшие средств для возвращения домой.

4. Ураза (пост). Предписание соблюдения поста в месяц Рамадан обозначено в Коране и сунне пророка Мухаммеда. Продолжительность поста — 29 или 30 дней. Время — с рассвета (сухур) до заката солнца (ифтар). Пост заключается в полном воздержании в светлое время суток от приёма пищи, питья, исполнения супружеских обязанностей и т. п., то есть от всего, что отвлекает от Бога. Окончание поста знаменуется праздником Ураза-байрам. Через 70 дней после этого праздника отмечается Курбан-байрам, День Жертвоприношения, празднуемый в память о жертвоприношении Ибрагима (Авраама).

5. Хадж (паломничество). Обязательное паломничество (хадж) совершается в два священных города - Мекку и Медину. В Медине находится могила пророка Мухаммеда, а в Мекке — главная святыня ислама, Кааба. Сам пророк Мухаммед совершил своё единственное («прощальное») паломничество в 632 году. Хадж является обязанностью каждого мусульманина; кто не способен совершить хадж, может послать вместо себя «заместителя». Женщины могут совершить хадж только в сопровождении мужчин (махрам). Хадж совершается ежегодно в месяц зуль-хиджа исламского календаря и состоит из серии обрядов. Паломничество в Мекку совершается через два месяца и десять дней после окончания Рамадана и приурочено ко времени Курбан-байрама. Хадж совершается с целью увековечить память о жертве, которую собирался принести пророк Ибрагим. Все паломники одеваются в белые одежды (ихрам). Согласно исламскому вероучению, хадж снимает с человека его грехи.

3. Мазхабы в современном исламе, их методологические особенности.

В современном исламе распространены 4 суннитских мазхаба (ханафитский, маликитский, шафиитский, ханбалитский) и один шиитский (джафаритский).

Ханафитский мазхаб

Основателем считается Абу Ханифа. Метод ханафитского мазхаба предполагает использование следующих источников:

1. Коран;
2. Сунна (при тщательном отборе хадисов);
3. Высказывания сподвижников (сахабов) Мухаммада; утверждения табинов (следующее поколение за сахабами) не равны высказываниям сподвижников, так как они непосредственно не общались с Посланником Аллаха.
4. Кыяс (суждение по аналогии с тем, что уже имеется в Откровении; сопоставление правовой проблемы с уже решённой);
5. Истихсан (предпочтение противоречащего кыясу, но более целесообразного в данной ситуации решения);
6. Иджма (единое мнение богословов);
7. Урф или адат (традиционно распространённые мнения, обычаи).

Маликитский мазхаб

Основателем считается Малик ибн Анас. Основные источники правовых суждений:

1. Коран, прежде всего очевидные и недвусмысленные аяты.
2. Сунна - поступки, речения, качества и одобрения Мухаммада, правовые предписания (фетвы) его сподвижников, а также «деяния мединцев». Ибн Анас наряду с устоявшейся традицией применял методы суждения (ра'й).
3. «Деяния мединцев», то есть устоявшуюся после Мухаммада в среде населения Медины традицию, если нет оснований подвергнуть её сомнению.
4. Фетвы сподвижников Пророка, если они не противоречат «деяниям мединцев».
5. Кыяс. Если по какой-то проблеме нет ясности (насс) в Откровении, то необходимо применить предпочтительное решение

проблемы независимо от того, имеется возможность кыяса (суждения по аналогии) или нет.

6. Садду аз-Зарайи — какое-либо действие или вещь, которые с большой долей вероятности могут привести к греху или нанести какой-либо вред. То, что может привести к греху, греховно и запретно, а то, что может привести к добру, — поощряемо.

Шафиитский мазхаб

Основатель - Мухаммад ибн Идрис аш-Шафии. Его убеждения основывались на явных и ясных смыслах (нассах) Корана и Сунны, при этом он допускал ограниченное использование рациональных методов.

Основные источники:

1. Коран и Сунна, рассматриваемые при вынесении правовых предписаний как единое Откровение. Ясные и недвусмысленные положения Откровения (насы) не могут быть подвергнуты иносказанию. Все остальные источники должны быть приведены в соответствии с нассами Корана и Сунны и не противоречить им. Большое значение придается толкованию аятов Корана сподвижниками Мухаммада. Коран не может отменять (насах) положения Сунны; если между хадисом и ясными аятами Корана возникает противоречие, то преимущество отдается Корану, и хадис надлежит считать слабым. Хадисы-ахад (хадисы от единичных передатчиков) принимаются и используются для вынесения правовых решений;

2. Иджма, прежде всего иджма сподвижников Мухаммада. Разделена на 2 категории: основанная на прямых, ясных и недвусмысленных доводах Откровения и основанная на некоторых неоднозначных и спорных послылках и не признанная всеми (в том числе «деяния мединцев»), принимаемая лишь в исключительных случаях);

3. Высказывания сподвижников Мухаммада, в том числе единичные, но не опровергнутые другими сподвижниками. При различных мнениях предпочтение ни одному из них не отдается;

4. Кыяс, проведенный подготовленным правоведом (муджтахид) путём особого исследования (иджтихада).

Ханбалитский мазхаб.

Основатель - Ахмад ибн Ханбаль. Основные источники:

1. Коран и Сунна, рассматривавшиеся при вынесении правовых предписаний как единое Откровение;
2. Фетвы сподвижников Мухаммеда;
3. Мнение сподвижников. В случае различия во мнениях необходимо ссылаться на наиболее близкие прямым указаниям Корана и Сунны;
4. Иджма (единое мнение различных поколений правоведов);
5. Истисхаб (временность действия любой фетвы до предъявления новых доказательств).

Этот мазхаб никогда не признавал закрытия «врат иджтихада», выступает за продолжение исследований по любым религиозно-правовым вопросам без исключения и настаивает на необходимости наличия муджтахидов, наделённых полномочиями вынесения независимых суждений по любым вопросам.

Джафаритский мазхаб получил распространение среди шиитов Ирана, Азербайджана, Ирака и Афганистана. Основатель Джафар ас-Садык. Джафариты являются представителями «рационалистического» направления мусульманского богословия. Источниками религиозного знания джафариты считают Коран, Сунну, иджму и акл («разум»). Важнейшим отличием джафаритов от суннитских мазхабов является неприятие тезиса о «закрытии врат иджтихада». Именно иджтихад, с точки зрения джафаритов, является важнейшим средством реализации веры «как доказательства», но не простого подражания благочестивым предкам.

4. Суфизм. Суфийские тарикаты.

Существует большое количество различных направлений суфизма, которые, однако, характеризуются рядом общих особенностей. Все школы суфизма формировались вокруг идеи «аль-Инсан аль-Камиль» - совершенного человека. Суфизм – школа духовного самосовершенствования, стремящаяся к установлению прямой связи между человеком и Богом. Основу суфийской медитативной практики составляет зикр - многократное произнесение молитвенной формулы, содержащей прославление Бога. Для суфизма характерна своеобразная монашеская практика, основанная на подчинении ученика (мюрида) наставнику (муршиду). Приверженцы суфизма, осуществляющие монашеские практики – дервиши. Дервиши бывают

странствующие и живущие в обителях («текие», «ханака») под началом шейха — блюстителя порядка и устава общины. Живущие в обителях дервиши часто бродяжничали, питаясь мирским подаванием, но периодически возвращаясь для совместных постов и молитв. Атрибутами дервиша являются плащ (хирка) и колпак (тадж).

Для современного суфизма характерна организация в виде системы братств – тарикатов. Основные особенности тариката:

1. Полное подчинение главе тариката (шейху) как наследнику «божественной благодати»;
2. Развитая организационная иерархическая система;
3. Наличие полноправных членов – дервишей, и ассоциированных членов – мирян, следующих данному тарикату;
4. Эзотерический, то есть связанный с постепенным знакомством с учением и практикой, принцип инициации и посвящения;
5. Наличие внутреннего устава в соблюдении физических, аскетических и психологических упражнений и приёмов;
6. Особое значение коллективного зикра и его ритуала;
7. Наличие в тарикате культа, связанного с могилами святых.

Тарикаты различаются, прежде всего, зикром – составом молитвенных формул. Также важное значение имеют интерпретации различных тезисов вероучения основателями тарикатов.

Тарикат.	Распространение.
Бадавия	Египет
Бекташи	Турция, Албания и Босния.
Кадирия	Турция, Индонезия, Южная Азия, Балканы, Северный Кавказ, Китай, Западная и Восточная Африка.
Кубравия	Средняя Азия.
Мелеви	Турция.
Накшбандия	Средняя Азия, Ближний Восток, Северный Кавказ, Индия, Пакистан, Поволжье (до 1917 г.).
Рифаия	Арабский Ближний Восток, Турция, Балканский п-ов, Южная Азия.
Сухравардия	Индия.
Чиштия	Индия, Пакистан, некоторые регионы Южной Азии.

Шазилия	Египет, Северный Кавказ.
Ясавия	Центральная Азия.

Вопросы для самоконтроля:

1. Какие источники вероучения распространены в исламе?
2. Какие мазхабы распространены в современном мире?
3. Что из себя представляют Пять столпов ислама?
4. Где распространены основные суфийские тарикаты?

ТЕМА 12. Религия в современном мире. Основные тенденции современной религиозной жизни.

1. Секуляризация, её тенденции и отображение в религиозной жизни.
2. Миграции населения и их роль в религиозной жизни человечества.
3. Экуменизм. Всемирный совет церквей.

Аннотация. Данная тема раскрывает основные тенденции современной религиозной жизни.

Ключевые слова. Секуляризация, либерализм, мультикультурализм, культуркампф, миграции, диаспора, секта, культ, тоталитарная секта.

1. Секуляризация, её тенденции и отображение в религиозной жизни.

Слово «секуляризация» (лат. saecularis - «мирской»). Имеет два значения. В узком (политическом) смысле это - изъятие собственности религиозных организаций или общин (движимого и недвижимого имущества) в пользу государства (Россия и Франция в период революций) и/или частных лиц, уполномоченных вступать во владение конфискованным имуществом (Англия в середине 16 в. в правление Генриха VIII). Более широкое значение (социокультурное) - снижения роли религии в сознании людей и жизни общества. В религиозной жизни современного человечества секуляризация в обоих смыслах является одной из наиболее распространённых тенденций, но

если до середины 20 в. более широкое распространение имела секуляризация политическая, то затем на первое место вышел её социокультурный аспект.

Сама по себе секуляризация не является чем-то абсолютно новым. Из истории Китая 4-5 вв. известны действия императоров династии Тоба-Вэй, конфисковывавших собственность буддийских монастырей. В 8 в. византийские императоры-иконоборцы развернули широкомасштабное наступление на монашество, приведшее к разгрому многих крупных обителей и конфискации их владений в пользу императора и его приближённых. В 16 веке в Англии, после провозглашения государственной англиканской церкви, указом Генриха VIII были закрыты практически все монастыри, а их владения распределены между королём и наиболее активными приверженцами Реформации из числа его приближённых. Аналогичным образом были секуляризованы церковные имения в Германии, Швейцарии и Нидерландах. Однако все эти факты имели в качестве идеологического обоснования религиозные противоречия между властью и той общиной, которая лишалась собственности. О вытеснении религии из жизни общества речь ещё не шла – только о смене одной религиозной доминанты на другую.

Качественно новый характер секуляризация приобретает в 18-19 вв. В 18 веке философия Просвещения даёт идеологическое обоснование уже не просто лишению Церкви её материальных богатств, но и вытеснению религии из тех сфер жизни общества и человека, где она ранее господствовала безраздельно. Характерным примером может служить философия Вольтера с его призывом «раздавить гадину», относящимся к Римско-Католической Церкви. Вольтер, Юм, Руссо выступают как проповедники деизма – учения, согласно которому Бог сотворил мир, но оставил его во власти законов природы и человеческого разума, следовательно претензия Церкви на посредничество между Богом и человеком – необоснованна. Ряд философов, таких, как Дидро, Д'Аламбер, Гольбах, открыто пропагандируют атеизм. Философия эта имела приверженцев и среди церковных деятелей: так, на её позициях стоит Хуан Антонио Льоренте (1756 -1823), католический священник и член инквизиционного трибунала, в своей «Истории испанской инквизиции».

Идеи Просвещения были широко использованы в качестве обоснования секуляризационных акций конца 18 – 19 веков, в том числе в случаях, когда эти акты имели экономическую или политическую мотивировку. Так, под лозунгами Просвещения проходила конфискация церковной собственности в революционной Франции, а ещё раньше, в 1764 г. изъятие монастырских земель правительством Екатерины Великой было мотивировано характерным для просветительской идеологии пониманием роли Церкви, как благотворительной организации. Наиболее широко процессы секуляризации развернулись в 19-20вв. Так, в 19 в. правительством Бисмарка на территории Германской империи был развёрнут т.н. «культуркампф» - «борьба за культуру», с целью установления государственного контроля над Римско-Католической Церковью. В марте 1872 года была произведена инспекция всех религиозных школ; в июне из всех государственных школ были уволены учителя религии; согласно определению германского рейхстага в Германии перестал существовать Иезуитский орден; в декабре дипломатические отношения с Ватиканом были разорваны. Затем последовали знаменитые «майские законы» (11, 12 и 13 мая 1873 года), которыми устанавливался строгий контроль государства над школами, назначениями на церковные должности, отношениями между духовенством и паствой. Органами надзора, кроме общих полицейских учреждений, с обер-президентами и министром во главе, был специальный государственный суд для церковных дел. Новым законам было подчинено не только католическое, но и евангелическое духовенство; однако, только первое, как более от них страдавшее, начало борьбу против них. Пик борьбы пришёлся на 1875 год, когда гражданский брак был объявлен обязательным на территории всей Германии; епархии, не шедшие на уступки государству, лишались всякой помощи с его стороны, а неподчинившиеся священники высылались из страны. Аналогичные меры предпринимались республиканским правительством Франции в конце 19 в., правительствами ещё ряда государств. Наиболее широкомасштабная секуляризация (в обоих смыслах) была предпринята Советской властью в России 20 века. Её темпы несколько снизились в 1940-х – 1950-х гг., но вновь активизировались с началом Хрущёвско-Брежневского антирелигиозного гонения.

В современном мире социокультурная секуляризация обусловлена широким распространением идей постмодернизма. Основной тезис постмодернизма – отказ от традиционных дискурсов, их деконструкция – предполагает, наряду с прочим, деконструкцию религии. Соответственно, распространяется, вытесняя прежний атеизм, скептическое отношение к возможностям религии, вера в то, что между религиями отсутствует принципиальная разница, что религиозные убеждения устарели. Всеобщее признание во многих странах Старого света получил современный вариант веротерпимости, в основе которого лежит равнодушие к религиозным проблемам. Традиционная религиозность критикуют за несоответствие стандартам современной политкорректности, в том числе за неприятие гомосексуализма, гендерного равенства, современной массовой культуры и других индикаторов популярного постмодерна. С другой стороны, многие религиозные организации стремятся к удовлетворению запросов постмодернистского мира. Так, решениями 2-го Ватиканского собора было значительно упрощено католическое богослужение. Ряд протестантских деноминаций ввели женское священство и женский епископат, разрешили однополые браки и т.д. Впрочем, вопреки ожиданиям, эти меры привели не к росту популярности таких организаций, а, напротив, к утрате ими своего, если воспользоваться термином из экономики, «бренда». В настоящее время наиболее секуляризованными странами являются как раз те, где культуuroобразующие религиозные группы наиболее решительно придерживаются политики модернизации.

2. Миграции населения и их роль в религиозной жизни человечества.

Уже начало 20 века было ознаменовано резкой активизацией миграционных процессов. Революция в России в 1917 году привела к возникновению нового качества русской эмиграции. Если русский эмигрант 19 века был, преимущественно, либералом по политическим убеждениям, западником в философии и скептиком в религиозной жизни (часто с ярко выраженными симпатиями к западным христианским конфессиям, как, напр., князь И.С. Гагарин (1812 – 1882), ставший монахом-иезуитом), то в 20 в. во многих культурных центрах Европы и Америки появились многочисленные колонии

выходцев из России, многие из которых были носителями традиционного Православия. Результатом стало открытие западной интеллигенцией нового религиозного мира, с собственной оригинальной философией и высокой богословской культурой. До этого восточное христианство образованными европейцами воспринималось с пренебрежением. Когда известный историк христианства А. Гарнак (1851 - 1830) отказывал Русской Православной церкви в самостоятельном историческом бытии, он следовал общепринятому в то время мнению. Теперь ситуация изменилась. В эмиграции оказались такие видные богословы, как В.Н. Лосский и о. Георгий Флоровский, церковные историки, как А.В. Карташев, философы о. Василий Зеньковский и А.И. Ильин. Большое количество иерархов и священнослужителей в первой волне эмиграции позволило создать автономную Русскую Православную церковь за рубежом, духовная жизнь которой оказалась не бедней, чем в привычных для европейцев конфессиях. В результате интерес к российской христианской традиции резко возрос, что дало толчок многочисленным обращениям в Православие западных европейцев и американцев.

В дальнейшем выход религий за пределы традиционных ареалов своего распространения продолжился на протяжении всего двадцатого века и резко ускорился в начале этого столетия. Так, в результате победы коммунистической идеологии в Китае и оккупации Тибета во Канаде, США и Норвегии возникли буддистские и бонские общины. Однако, начиная со второй половины века меняется набор факторов, определяющих характер миграции. Если прежде она была связана в основном с политической эмиграцией, то теперь ведущую роль начинают играть, во-первых, процессы глобализации, во-вторых, военные конфликты, которые сопровождаются потоками беженцев. Также изменился религиозный состав миграционных волн, в которых наблюдается всё большее преобладание мусульман. Основными источниками миграции до недавнего времени служили: Северная Африка – для Франции, Бельгии, Испании, Португалии, Италии, Латинской Америки; Турция – для Германии и ряда сопредельных с ней стран; Афганистан и Пакистан – для Великобритании; для США и Канады – все регионы исламского мира. При этом многие европейские страны прямо или косвенно поощряли исламскую миграцию,

позволявшую компенсировать характерную для них убыль коренного населения, ставшую особенно заметной именно в эту эпоху.

В последние два десятилетия темпы исламской миграции резко ускорились. Основные причины – обострение гражданских войн в Афганистане и Южном Судане, война в Ираке, разрушение ливийской государственности, но в первую очередь – начало и развитие сирийского конфликта, к настоящему времени вылившегося в целую серию войн, разворачивающихся одновременно на территории одного, сравнительно небольшого государства. В результате численность исламского населения Европы возросла за последние 10 лет, по разным данным на цифры, доходящие до десятков миллионов человек. Некоторое снижение этого потока наблюдалось с 2015 по 2018 гг., однако затем рост числа беженцев возобновился. В результате религиозная карта Европы радикально изменилась. Если ранее мусульмане составляли доли процента населения европейских стран, то теперь их доля колеблется от 1-1,2% (Испания, Италия) до 4,4% (Нидерланды) и тенденция её роста сохраняется. Во многих странах Европы это привело к росту исламофобии (Нидерланды, Великобритания), к принятию специальных законов, регламентирующих жизнь исламских сообществ (закон о запрете ношения хиджабов во Франции). Вероятно, тенденция к выходу религий за счёт миграции за пределы своих традиционных ареалов посредством миграции останется одним из основных трендов религиозной жизни человечества и в ближайшие десятилетия.

3. Экуменизм. Всемирный совет церквей.

Экуменизм (греч. οἰκουμένη – Вселенная, букв. «жилище человека») – термин многозначный. В 1937 г. он был предложен британскими богословами как название для движения за сближение и объединение различных христианских конфессий, один из механизмов межхристианских отношений. В дальнейшем он неоднократно менял свой смысл (А. Кураев в работе «Вызов экуменизма» насчитывает до десяти значений, под которым данное понятие употребляется в современном русском языке). В наиболее широком смысле под экуменизмом понимается характерная для современной массой культуры тенденция к отрицанию каких бы то ни было принципиальных

различий между разными религиями и связанными с ними культурными традициями.

Официальным органом христианского экуменизма считается Всемирный совет церквей. Это организация, основанная в 1948 в Амстердаме, членами которой являются 348 христианских церквей из более чем 100 стран и представляют около 400 миллионов христиан. Целью организации является объединение христианских церквей мира. Официально ВСЦ основан в 1948 году, но его проект появился ещё до Второй Мировой войны. Главный руководящий орган Всемирного совета церквей — Генеральная ассамблея, которая заседает один раз в 6-7 лет, она избирает президиум состоящий из 8 президентов и Генеральный комитет состоящий из 150 членов, ежегодно собирающихся для определения политики Совета между ассамблеями.

Вопросы для самоконтроля:

1. Какие течения философии 18 века подготовили идеологическую основу секуляризации?
2. Почему в 2010-х годах резко ускорилась исламская миграция в Европу?
3. Какие цели преследует ВСЦ?

ТЕМА 13. Религия в современном мире. Религиозный фундаментализм и экстремизм.

1. Фундаментализм, его культурные, социальные и политические истоки.
2. Фундаменталистские движения в религиях мира.
3. Фундаментализм в современном исламе. Салафия, ваххабизм.
4. Религиозный экстремизм как глобальная проблема.

Аннотация. Данная тема раскрывает истоки, сущность и основные тенденции развития религиозного фундаментализма и экстремизма.

Ключевые слова. Фундаментализм, экстремизм, глобализация, антиглобализм, ваххабизм, салафизм, оранжизм, Militas Dei.

1. Фундаментализм, его культурные, социальные и политические истоки.

Религиозный фундаментализм – одно из наиболее характерных проявлений религиозной жизни современного мира, но сам по себе фундаментализм зародился задолго до второй половины 20 века, когда он впервые обратил на себя всеобщее внимание. В узком значении слова фундаментализм – это стремление следовать религиозной традиции во всех аспектах своей жизни, и в этом смысле любой искренне верующий человек может считаться фундаменталистом. Однако в современной культуре под фундаментализмом понимается стремление к полному подчинению жизни общества религиозным принципам, трактуемым с ультраконсервативных позиций. Пониманию феномена фундаментализма препятствует его сближение с другим понятием – радикализмом, причём это сближение далеко не всегда оказывается оправданным. Для радикализма подчинение реальности религиозным требованиям – цель, своим значением оправдывающая все доступные средства, в том числе прямо экстремистского характера, тогда как значительное (хотя и малоизвестное) большинство фундаменталистских религиозных движений не практикуют насильственные формы борьбы и стремятся к подчинению своей деятельности нормам морали.

Как религиозное движение фундаментализм уходит корнями вглубь веков. Утверждение, что он возник в 1910-х гг. следует понимать лишь в том смысле, что именно тогда для его обозначения был впервые (ещё без привычной нам негативной смысловой нагрузки) употреблён данный термин (в общем заголовке серии брошюр «The Fundamentals. A Testimony to the Truth», опубликованных в 1910-1917 гг. при участии Библейского Лос-Анжелесского института). Однако именно вторая половина 20 – начало 21 века по праву могут считаться эпохой расцвета религиозного фундаментализма. Прежде всего это связано с защитной реакцией религиозного сознания на широкомасштабную секуляризацию, охватившую все стороны жизни общества. Другим важным фактором, способствующим распространению фундаментализма, можно считать глобализацию, сопровождаемую повсеместным распространением гиперсекулярной массовой культуры.

При агрессивном натиске последней именно наиболее бескомпромиссные требования к религиозному очищению общества становятся наиболее привлекательными для тех, кому дороги традиции и ценности своей культуры. Многие фундаменталистские движения, в том числе радикальные, в наше время делают антиглобализм частью своей идеологии. Наконец, фундаменталистские движения и настроения нередко используются в качестве козырной карты в политике, особенно политиками с антиглобалистской ориентацией. Так, на выборах 2017 г. во Франции активно разыгрывала эту карту партия «Национальный фронт» под руководством Мари лё Пен.

2. Фундаменталистские движения в религиях мира.

В массовом сознании понятие фундаментализма прочно ассоциируется исключительно с исламской религиозной традицией, однако в действительности практически любая из существующих в современном мире религий имеет и собственное фундаменталистское движение или направление. При этом многие религиозные традиции, охватывая значительное количество людей с твёрдыми консервативными умонастроениями, не образуют массовых фундаменталистских движений, или же таковые формируются на их периферии и не получают признания со стороны большинства носителей этой традиции. В связи с этим требуется большая осторожность в употреблении понятия «фундаментализм». Прежде всего следует избегать неоправданно широкого его применения, в частности распространения его на все случаи религиозно мотивированного социального и культурного протеста. Так, в отечественных либеральных СМИ нередко рассматривают в качестве проявлений православного фундаментализма движения против показа в России фильмов, оскорбляющих религиозные чувства верующих, против абортотворения и т.д. Другой крайностью является сужение рамок этого понятия до применения его исключительно к радикальным религиозным движениям. Так в православных российских СМИ понятие «фундаментализм» применяется лишь для характеристики разного рода околоправославных движений и сект вроде движения «К Богодержавию» или «Божья Воля», представляющим собой праворадикальное крыло православного фундаментализма.

В мире католичества существует сходная ситуация. С одной стороны, имеют место многочисленные католические организации, несомненно фундаменталистского толка, большинство из которых заявили о себе разрывом с Апостольским престолом после 2-го Ватиканского собора в связи с неприятием его реформ (напр., «Священническое братство св. Пия X»), притом, что некоторые из этих организаций существовали и прежде. Наибольшую известность имеют основанная в 1928 г. группа «Божье дело» или «Orus Dei», весьма искажённый образ которой представлен Дэном Брауном в романе «Код Да Винчи». Более радикальные позиции занимает группировка «Militas Dei».

В протестантизме фундаменталистских взглядов придерживаются ряд деноминаций, часть из которых входят в Международный совет христианских церквей.

Общими чертами христианского фундаментализма часто считают бескомпромиссный антиэкуменизм, антилиберализм, антимо-дернизм, антидарвинизм.

Фундаментализм широко распространён и в религиях Востока. В индуизме известен коммунализм — религиозный национализм, отождествляющий нацию и религиозную общину в полирелигиозной стране. Индуистский коммунализм сочетает идею модернизации Индии с идеей индуистского мессианства и с враждебностью по отношению к другим религиям, прежде всего исламу и христианству. В синто существует ряд фундаменталистско-милитаристских движений, провозглашающих своей целью возрождение Японской империи в том виде, в котором она существовала до 1945 года.

3. Фундаментализм в современном исламе. Салафия, ваххабизм.

В современном исламе фундаментализм тесно связан с рядом направлений салафии (салафизма). Салафия (от араб. — «предки, предшественники») — движение в суннитском исламе, основанное на призывах к ориентации на образ жизни и веру ранней мусульманской общины, на праведных предков, квалифицируя как беда (новшества, ереси) все позднейшие нововведения в религиозной жизни. Сюда относятся, в частности, новшества, привнесённые в мусульманский мир его контактами с Западом. Истоки салафии уходят ещё в

первые века ислама, но наибольшую известность она получила в последние два столетия, и в особенности – в 20-21 вв. Своей основной задачей салафиты считают борьбу за очищение ислама от различных чуждых, с их точки зрения, ему примесей. Для салафитов характерна критика суфизма, запрет на паломничества к могилам святых, порицание ряда праздников (например дня рождения Пророка), чрезвычайно широкое толкование многобожия.

Одним из известнейших направлений салафизма считается ваххабизм, возникший в 18 веке в результате проповеди Мухаммада ибн Абд аль-Ваххаба (1703-1792), арабского богослова и политического деятеля. Главными принципами в учении были: таухид — единобожие, поклонение и прошение только у Аллаха, а не у святых (авлия), недопустимость прошения около мавзолеев и т. д. Также восприятие атрибутов Аллаха только согласно Корану и сунне; отказ от беда — нововведений, то есть всего того, чего не было в раннем исламе; джихад — «борьба» за очищение религии. Аль-Ваххаб понимал под джихадом в том числе и войну с другими мусульманами. Его политическая деятельность стала одним из факторов образования Саудовской Аравии, в которой ваххабизм и по сей день является государственной идеологией.

Одной из наиболее известных салафитских организаций современности является «Братья-мусульмане». Это международная религиозно-политическая ассоциация, основанная в марте 1928 года учителем Хасаном аль-Банна в Исмаилии (Египет). В настоящее время она насчитывает миллионы членов. Во многих странах (включая Россию) она запрещена как экстремистская. Филиалами данной организации являются такие группы, как ХАМАС в Палестине.

4. Религиозный экстремизм как глобальная проблема.

Экстремизм – идеологически мотивированная деятельность, направленная на достижение цели посредством любых, в том числе крайних мер, часто сопряжённых с насильственными действиями. Формой экстремизма является терроризм – использование насилия с целью привлечь внимание людей и обеспечить преобразования в обществе. До последней трети 20 века экстремизм в мире по большей части мотивировался политическими, социальными или культурными идеологемами, примером чему могут служить «Красные

бригады» в Италии или группа Баадер – Майнхов («Ячейка Красной армии») в ФРГ. Однако уже с 1960-х – 70-х гг. на первое место во всём мире начинает выходить религиозный экстремизм и терроризм. Религиозный экстремизм может быть связан с различными религиями и конфессиями, так, широко известны экстремистские практики ИРА, часть которой придерживается идей католического фундаментализма и противостоящее ей протестантское движение оранжистов в Северной Ирландии. Но наибольшее значение в современном мире имеют экстремистские движения, основанные на идеях исламского фундаментализма и, во вторую очередь – движения неоязыческого и оккультного толка.

Началом эпохи исламского экстремизма считается теракт, совершённый во время Олимпийских игр в Мюнхене в 1972 году членами террористической палестинской организации «Чёрный сентябрь», жертвами которого стали 17 человек. Этот теракт был мотивирован противостоянием палестинцев и Израиля, в частности оккупацией ряда палестинских территорий. В дальнейшем имел место ещё ряд крупномасштабных терактов, совершённых фундаменталистскими исламскими организациями: захват мечети Аль-Харам в 1979 году, теракты 11 сентября 2001 года, серии взрывов в Дели, Мадриде, ряде других городов. С 1990-х гг. с этим явлением сталкивается Россия: взрывы жилых домов в Москве и Волгодонске, взрывы 2013 года в Волгограде.

Из терактов, организованных неоязыческими группами наиболее известны химические атаки в Токийском метро в 1995 г.

Вопросы для самоконтроля:

1. Что такое религиозный фундаментализм?
2. Какие факторы способствовали распространению религиозного фундаментализма в 20-21 веке?
3. Какими особенностями вероучения характеризуется салафизм?

ТЕМА 14. Религия в современной России.

1. Религия в современном российском законодательстве.

2. Религиозные организации в современной России: христианство, ислам, буддизм, иудаизм.

3. Межрелигиозное сотрудничество в России, его направления.

Аннотация. Данная тема раскрывает особенности религиозной жизни современной России.

Ключевые слова. Православие, старообрядчество, древлеправославие, Духовное управление мусульман, центральное духовное управление мусульман, иудаизм, буддизм, .

1. Религия в современном российском законодательстве.

Современное правовое поле религиозной жизни россиян начало формироваться в последние годы существования СССР. Действовавшие на тот момент Конституция СССР 1977 года и Конституция РСФСР 1978 года провозглашали право советских граждан исповедовать любую религию, однако до 1987-88 гг. фактически религиозная свобода в СССР отсутствовала. Юридическим основанием антирелигиозных гонений был пакет Указов Президиума ВС РСФСР от 1966 года, формально направленных на преследование нарушений законодательства о религиозных культах, а также ряд подзаконных актов. Первым с 1917 года законодательным актом, закрепляющим законное право россиян открыто исповедовать свою религию, стал закон РСФСР «О свободе вероисповеданий» от 1990-го, действовавший до 1997 года. Сохраняя некоторые черты советской юридической практики, этот закон не полностью соответствовал потребностям российских религиозных сообществ, однако в целом он сыграл важную роль в переходе от советской идеологической системы к идейно-религиозному плюрализму 1990-х.

Принятая в 1993 году Конституция Российской Федерации в настоящее время составляет основу законодательства о религиях в нашей стране. Непосредственно религиозную жизнь России регламентируют статьи 13 (об идеологическом многообразии) и 14 (о светском характере государства и равенстве религий) 1 главы Конституции, статья 28 (о свободе совести) 2 главы. Также содержание статьи 29 обеспечивает возможность свободного распространения религиозной информации, статьи 31 – свободу митингов и пикетирований, в

том числе по религиозным проблемам, статьи 36 – право религиозных объединений иметь землю в собственности и т.д.

В 1997 г. был принят Федеральный закон от 26.09.1997 г. № 125-ФЗ «О свободе совести и о религиозных объединениях». Согласно этому закону, «...В Российской Федерации гарантируются свобода совести и свобода вероисповедания, в том числе право исповедовать индивидуально или совместно с другими любую религию или не исповедовать никакой, совершать богослужения, другие религиозные обряды и церемонии, осуществлять обучение религии и религиозное воспитание, свободно выбирать и менять, иметь и распространять религиозные и иные убеждения и действовать в соответствии с ними, в том числе создавая религиозные объединения... Иностранные граждане и лица без гражданства, законно находящиеся на территории Российской Федерации, пользуются правом на свободу совести и свободу вероисповедания наравне с гражданами Российской Федерации и несут установленную федеральными законами ответственность за нарушение законодательства о свободе совести, свободе вероисповедания и о религиозных объединениях». Дается толкование принципу отделения религии от государства. В редакции Федерального закона от 02.07.2013 № 185-ФЗ государственным образовательным организациям дается право «...предоставлять религиозной организации возможность обучать детей религии вне рамок образовательной программы».

В Республике Татарстан согласно Конституции 1992 года светский характер государства и идеологическое многообразие провозглашаются 11 и 12 статьями. Статья 37 гарантирует свободу совести. Непосредственно деятельность религиозных объединений регламентирует Закон Республики Татарстан «О свободе совести и о религиозных объединениях» от 1998 года, положения которого в целом повторяют положения ФЗ от 26.09.1997 г.

2. Религиозные организации в современной России: христианство, ислам, буддизм, иудаизм.

Крупнейшей религиозной организацией России является Русская Православная церковь или Московский патриархат. Каноническим и юридическим центром РПЦ является Московская патриархия – резиденция Святейшего Патриарха Московского и всея Руси.

Структура и деятельность РПЦ регламентируются внутренним Уставом Русской Православной церкви и гражданским уставом, зарегистрированным в Министерстве юстиции. Высшими органами церковной власти и управления являются Поместный собор, Архиерейский собор и Священный синод во главе с патриархом, обладающие законодательными, исполнительными и судебными полномочиями — каждый в своей компетенции. Постоянным исполнительным органом является с 2011 года Высший церковный совет. В состав РПЦ входят:

две автономные церкви — Японская православная церковь и Китайская православная церковь (последняя фактически прекратила своё существование в конце 1960-х годов);

одна самоуправляемая церковь с правами широкой автономии — Украинская православная церковь;

четыре самоуправляемые церкви — Православная церковь Молдовы, Латвийская православная церковь, Эстонская православная церковь, Русская православная церковь за границей;

три экзархата — Белорусская православная церковь, Патриарший экзархат в Юго-Восточной Азии, Патриарший экзархат в Западной Европе;

два митрополичьих округа — Казахстанский митрополичий округ (Православная церковь Казахстана), Среднеазиатский митрополичий округ (Православная церковь Средней Азии). В РПЦ насчитывается 314 епархий и более 38 тыс. приходов, более 900 монастырей.

В последние годы обострились отношения РПЦ с рядом Церквей. Это обострение связано с известным Томосом патриарха Константинопольского Варфоломея, устанавливающим юрисдикцию Вселенского Патриархата над самопровозглашённой Украинской церковью.

В России существует ряд общин древлеправославных христиан или, в более распространённом наименовании, старообрядцев (староверов). Начало русского старообрядчества относится к 1660-м годам, когда ряд священнослужителей Русской церкви отказался принимать реформы патриарха Никона, направленные на унификацию богослужебного обряда по греческому образцу. Лидером этого движения стал протоиерей Аввакум (Петров), казнённый через сожжение в

срубе в 1682 году в Пустозёрске. После длительных гонений старообрядчество приобрело относительно легальный статус в правление Екатерины Великой, но по-прежнему находилось под давлением властей. В СССР оно было гонимо наряду с остальными христианскими конфессиями.

В настоящее время крупнейшим древлеправославным объединением России является Русская православная старообрядческая церковь, принадлежащая к основанному в 19 веке Белокриницкому согласию. Она насчитывает около миллиона верующих, 13 епархий, 367 приходов, 5 монастырей. Предстоятель носит титул Митрополита Московского и всея Руси, не признаваемый остальными православными объединениями, кроме Румынской старообрядческой церкви.

Римско-католическая Церковь в России располагает 4 епархиями и более чем 400 приходами. Они объединены в митрополию, центром которой является Архиепархия Матери Божией в Москве.

В России действует ряд протестантских организаций, крупнейшей из которых является Российский союз евангельских христиан-баптистов, объединяющий около 1700 общин, входящих региональные объединения, которые образуют семь территориальных округов. Высшим органом управления является Всероссийский съезд представителей региональных объединений, созываемый раз в четыре года, на котором избирается председатель и президиум союза и решаются иные вопросы, касающиеся работы объединения. Повседневным управлением занимается Совет союза, включающий старших пресвитеров региональных объединений. Возглавляет Совет председатель. Председатель избирается Съездом представителей региональных объединений на 4-летний срок и не может исполнять свои обязанности более двух сроков подряд. Официальным печатным органом союза является журнал «Христианское Слово». Подготовкой проповедников занимается Московская богословская семинария ЕХБ.

Крупнейшими исламскими организациями России являются Центральное духовное управление мусульман России, возглавляемое Верховным муфтием России Талгатом Таджуддином, и Духовное управление мусульман Российской Федерации, во главе которого стоит муфтий, шейх Равиль Гайнутдин. Центральное духовное управление мусульман России было учреждено в 1788 году как

«Уфимское Духовное Магометанского закона Собрание». Его современная структура восходит к 1992 году, когда на VI Чрезвычайном съезде мусульман России было принято решение о преобразовании существовавшего с 1948 года Духовного управления мусульман Европейской России и Сибири. На территориях отдельных субъектов федерации России или на территориях отдельных государств действуют Региональные духовные управления мусульман, входящие в ЦДУМ. состоят из территориальных Правлений мусульман - Мухтасибатов. Мухтасибаты, как правило, имеют статус религиозной организации и учреждаются вышестоящей религиозной организацией. Руководителем Мухтасибата является председатель Мухтасибатского правления в сане имам-мухтасиба. На территориях городов, микрорайонов, поселков, сел и деревень создаются местные мусульманские религиозные организации — Махалля. Руководителем местной мусульманской религиозной организации является имам-хатыб. Штаб-квартира ЦДУМ находится в Уфе. ЦДУМ объединяет 21 региональное Духовное управление, имеет 7 представительств в разных регионах России. В ЦДУМ входит более 1400 общин.

Духовное управление мусульман Российской Федерации было основано в 1994 году группой муфтиев, не согласных с политикой ЦДУМ. Первоначально оно называлось «Духовное Управление мусульман Центрально-Европейского региона России», современное название принято в 2014 году. 23 сентября 1994 г. президиум ДУМ-ЦЕР принял «единогласное решение о каноническом выходе ДУМ-ЦЕР из состава ЦДУМ», раскол между этими двумя организациями продолжается по сей день. Центром ДУМ РФ является Соборная мечеть г. Москвы.

Духовное управление мусульман Республики Татарстан является автономной религиозной организацией, к настоящему времени вытеснившей из региона как ЦДУМ, так и ДУМ РТ. Оно является преемником Казанского муфтията, из которого было преобразовано в 1998 году. Управление насчитывает 1247 махаллей во главе с имам-хатыбами, объединённых в 45 районных мухтасибатов во главе с имам-мухтасибами и 9 региональных казиятов во главе с их председателями — казиями; имеет 12 духовных учебных заведения (мед-ресе) и 1 мусульманскую школу. Муфтий — Камиль хазрат

Самигуллин (с 2013), сменивший Ильдуса хазрата Файзова (2011—2012 г.), погибшего в результате покушения. Фактически ДУМ РТ является крупнейшей исламской организацией на территории России. Центром ДУМ РТ является соборная мечеть Кул-Шариф.

В России существует ряд иудаистских религиозных организаций, председатели двух из которых носят титул Верховного раввина России. Это основанная в 1999 году Федерация еврейских общин России и Конгресс еврейских религиозных организаций и объединений в России, основанный в 1993 году. ФЕОР объединяет около 200 общин и располагает более чем 70 религиозными школами. КЕРООР включает около 100 общин. Центральные органы обеих организаций – Правление ФЕОР и Президиум КЕРООР – находятся в Москве.

Из буддистских религиозных организаций России наиболее известной и одной из крупнейших является Буддийская традиционная сангха России, центр которой находится в Иволгинском дацане в Бурятии. Возглавляет её Пандито Хамба-лама, организация находится в расколе с Тибетской буддистской сангхой. От БТССР следует отличать Центральное духовное управление буддистов России, объединяющее более 50 общин в Калмыкии, Бурятии и Тыве, находящееся в оппозиции к БТССР. Широкой известностью пользуется также Российская ассоциация буддистов Алмазного пути традиции Карма Кагью.

3. Межрелигиозное сотрудничество в России, его направления.

Проблема межрелигиозного сотрудничества стала актуальной для религиозных сообществ России в период религиозного возрождения конца 1980-х – 1990-х гг. Фактическая легализация религиозной жизни, устранив ранее существовавшие вызовы в виде гонений, бросило ряд новых вызовов, ко многим из которых российские верующие, принадлежащие к разным религиям, не были готовы. Так, в новых условиях оказалось необходимо налаживать сотрудничество с государством, при сохранении светского характера последнего. В России стали распространяться разнообразные экстремистские идеологии, как завозные (радикальный ваххабизм) так и автохтонные (различные направления околоправославного радикализма и царбожия, оформившиеся в ряде случаев в самостоятельные культы Иоанна Грозного и И.В. Сталина). Уже с конца 1980-х гг. начинает

стремительно распространяться тоталитарное сектантство, в ряде случаев пользующееся покровительством российских властей (отношения между М.С. Горбачёвым и движением Сан Мён Муна, поддержка деятельности Аум Синрикё, практически официальное покровительство Церкви сайентологии в Нижегородской и Пермской областях и т.д.). Наконец, с падением железного занавеса в России начинает стремительно распространяться современная западная массовая культура с её постмодернистским идейным содержанием, в равной степени опасная для любой традиционной религиозности. Кроме того, стали изменяться ожидания самих верующих, адресованные религиозным организациям. Если в советскую эпоху для большинства верующих было вполне достаточным сохранение чистоты веры в данной общине или церкви, то в новых условиях всё чаще начинают высказываться новые пожелания. Новые поколения верующих ждут от своих духовных руководителей активной социальной и образовательной политики, чётко сформулированного канонического отношения по самым различным вопросам (от аборт до мультсериала про Лунтика), духовного окормления в самых различных ситуациях современной жизни.

Многим из этих вызовов различные религиозные организации могут противостоять с наибольшим успехом в условиях межрелигиозного сотрудничества. Примеры такого сотрудничества имеют место начиная с 1990-х годов. Так, в мае 1994 года был проведён совместный семинар РПЦ и 9 других христианских деноминаций «Тоталитарные секты в России». Имеются примеры совместных заявлений по актуальным вопросам религиозной жизни, сделанных представителями разных религий России.

Основные направления межрелигиозного сотрудничества:

- борьба с религиозным экстремизмом и терроризмом;
- противодействие распространению тоталитарных сект;
- гуманитарная деятельность;
- сотрудничество с государством в сфере образования и просвещения;
- культурно-историческая деятельность, участие в патриотическом воспитании молодёжи.

Вопросы для самоконтроля:

1. Какие статьи Конституции РФ и Конституции РТ определяют характер отношений между государством и религиозными организациями?
2. Какие крупнейшие религиозные организации существуют в нашей стране?
3. По каким основным направлениям осуществляется межрелигиозное сотрудничество в России?

Приложение 1. Христианские Символы Веры.

Апостольский символ.

Верую в Бога, Отца Всемогущего, Творца неба и земли.

И в Иисуса Христа, Единственного Его Сына, Господа нашего, Который был зачат Святым Духом, рождён Девой Марией, страдал при Понтии Пилате, был распят, умер и погребён, сошёл в ад, в третий день воскрес из мёртвых, восшёл на небеса и восседает одесную Бога Отца Всемогущего, оттуда придёт судить живых и мёртвых.

Верую в Святого Духа, Святую Вселенскую Церковь, общение святых, прощение грехов, воскресение тела, жизнь вечную. Аминь.

Церковнославянский текст, употребляемый в Русской Православной Церкви.

1. Верую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым.

2. И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, Иже от Отца рожденного прежде всех век; Света от Света, Бога истинна от Бога истина, рождена, несотворена, единосущна Отцу, Имже вся быша.

3. Нас ради человек и нашего ради спасения сошедшего с небес и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася.

4. Распятого же за ны при Понтийстем Пилате, и страдавша и погребена.

5. И воскресшаго в третий день по Писанием.

6. И возшедшаго на небеса, и сидяща одесную Отца.

7. И паки грядущаго со славою судити живым и мертвым, Егоже Царствию не будет конца.

8. И в Духа Святаго, Господа, животворящаго, Иже от Отца исходящаго, Иже со Отцем и Сыном спокланяема и сславима, глаголавшаго пророки.

9. Во едину Святую, Соборную и Апостольскую Церковь.

10. Исповедую едино крещение во оставление грехов.

11. Чаю воскресения мертвых. И жизни будущего века. Аминь.

Современный русский перевод предыдущего текста.

1. Верую во единого Бога Отца Вседержителя, Творца неба и земли, всего видимого и невидимого.

2. И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, едиnorodного, рождённого от Отца прежде всех веков, Света от Света, Бога истинного от Бога истинного, рождённого, не сотворённого, одного существа со Отцом, через Которого всё сотворено;

3. для нас людей и для нашего спасения сошедшего с небес, принявшего плоть от Духа Святого и Марии Девы и сделавшегося человеком,

4. распятого за нас при Понтии Пилате, страдавшего и погребённого,

5. воскресшего в третий день согласно с Писаниями (пророческими),

6. восшедшего на небеса и сидящего одесную Отца,

7. и снова грядущего со славою судить живых и мёртвых, Царству Его не будет конца.

8. И в Святого Духа, Господа, дающего жизнь, исходящего от Отца, поклоняемого и прославляемого равночестно с Отцом и Сыном, говорившего чрез пророков.

9. И во единую, Святую, Вселенскую и Апостольскую Церковь.

10. Исповедую единое крещение во оставление грехов.

11. Ожидаю воскресения мёртвых и жизнь будущую.

Аминь

Русский перевод Римско-католического текста.

1. Верую во единого Бога, Отца Всемогущего, Творца неба и земли, видимого всего и невидимого.

2. И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия Единородного, от Отца рождённого прежде всех веков, Бога от Бога, Света от Света, Бога истинного от Бога истинного, рождённого, не сотворённого, единосущного Отцу, через Которого всё сотворено.

3. Ради нас, людей, и ради нашего спасения сошедшего с небес и воплотившегося от Духа Святого и Марии Девы и ставшего Человеком;

4. распятого за нас при Понтии Пилате, страдавшего и погребённого,

5. воскресшего в третий день по Писаниям,
6. восшедшего на небеса и сидящего одесную Отца,
7. вновь грядущего со славою судить живых и мёртвых, и Царству Его не будет конца.
8. И в Духа Святого, Господа Животворящего, от Отца **и Сына (лат. Filioque)** исходящего, Которому вместе с Отцом и Сыном подобает поклонение и слава, Который вещал через пророков.
9. И во единую, Святую, Вселенскую и Апостольскую Церковь.
10. Исповедую единое крещение во отпущение грехов.
11. Ожидаю воскресения мёртвых
12. и жизни будущего века. Аминь.

**Приложение 2. Первый Ватиканский Собор
Догматическая Конституция "Pastor Aeternus"
4-я сессия (18 июля 1870 г.)**

Источник: <https://www.apologia.ru/articles/25>

Вечный Пастырь и Блюститель (*Episcopus*) наших душ (1 Пет 2, 26) для того, чтобы вечно совершалось спасительное дело Искупления, решил основать Святую Церковь, в которой, как в доме Бога Живого, все верные были бы объединены узами одной веры и одной любви. Поэтому перед тем, как Христос был прославлен, Он просил Своего Отца не только за Апостолов, но и за "верующих в Меня по слову их, да будут все едино... как Мы едино" (Ин 17, 20 сл.). Так же, как Он послал Апостолов, которые были избраны в мире, "как послал Меня Отец" (Ин 20, 21), так же Он хотел, чтобы в Его Церкви были пастыри и учителя "во все дни до скончания века" (Мф 28, 20).

Для того, чтобы епископат был един и неразделим, чтобы, благодаря тесному и взаимному единению понтификов, все множество верующих сохранялось в единстве веры и общения, ставя блаженного Петра во главе всех остальных Апостолов, Он заложил в его личности прочное начало и зримый фундамент (*perpetuum principium ac visibile fundamentum*) этого двойного единства. На его надежности построен вечный храм, и на твердости этой веры воздвиглась Церковь, величие которой достигает небес¹.

Так как врата ада поднимаются отовсюду с возрастающей изо дня в день ненавистью к этому фундаменту, заложенному Богом, чтобы ниспровергнуть, если возможно, Церковь, мы считаем необходимым ради защиты, сохранения и возрастания католической паствы, с одобрения Святого Собора, предложить всем верным учение, в которое они должны верить и которое должны поддерживать в своем основании, учение о незыблемости и природе примата Святейшего Престола, на котором зиждутся сила и надежность Церкви, согласно древней и неизменной вере Вселенской Церкви, а также воспретить и осудить заблуждения, столь вредные для паствы Господней.

Глава 1: Учреждение Апостольского первенства в блаженном Петре

Мы учим и провозглашаем, следуя свидетельствам Евангелия, что первенство юрисдикции (*primatus iurisdictionis*) над всей Церковью Божией было обещано и передано прямо и непосредственно блаженному Апостолу Петру Христом, Господом нашим. Ибо именно одному Симону, которому Он сказал: "Ты наречешься Кифа" (Ин 1, 42), после того как тот исповедовал Его, говоря: "Ты — Христос, Сын Бога живаго", Господь обратил такие торжественные слова: "Блажен ты, Симон, сын Ионин; потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, Сущий на небесах. И Я говорю тебе: ты — Петр, и на сем камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее. ... И что свяжешь на земле, то будет связано на небесах; и что разрешишь на земле, то будет разрешено на небесах" (Мф 16, 16 сл.). И именно одному Симону Петру Иисус после Воскресения даровал юрисдикцию главного пастыря и руководителя своей паствы (*summi pastoris et rectoris iurisdictionem*), говоря: "Паси агнцев Моих" (Ин 21, 15 сл.).

Этому учению, как ясно видно из Священного Писания, открыто противостоит ложное мнение тех, кто, искажая форму управления, учрежденную Иисусом Христом, Господом нашим, отрицает, что одному только Петру даровано Христом истинное и собственное первенство юрисдикции (*vero proprioque iurisdictionis primatu*), по сравнению с другими Апостолами, взятыми отдельно друг от друга или всем вместе; или мнение тех, кто утверждает, что это первенство не было прямо и непосредственно (*immediate directeque*) передано

блаженному Петру, но всей Церкви и тем самым Петру, как ее служителю.

<Канон>: Если же кто-то утверждает, что блаженный Апостол Петр не был поставлен Иисусом Христом, Господом нашим, главой (*principem*) над всеми Апостолами и видимым главой (*visibile caput*) всей воинствующей Церкви или что Апостол получил непосредственно и прямо от Иисуса Христа, Господа нашего, лишь первенство чести (*honoris*), а не первенство истинной и собственной юрисдикции, да будет отлучен от сообщества верных.

Глава 2: Постоянство первенства блаженного Петра в Римских Первосвященниках

То, что Христос, Господь наш, Князь пастырей и Великий Пастырь (*princeps pastorum et pastor magnus*), учредил для вечного спасения и неизменного блага Церкви, должно, несомненно, этой самой властью (*eodem auctore*) всегда осуществляться в Церкви, которая, будучи основана на камне, будет существовать до скончания века.

"Никто не сомневается, и все века знают, что святой и блаженный Петр, глава Апостолов, столп веры, фундамент католической Церкви, получил ключи Царствия Небесного от Господа нашего Иисуса Христа, Спасителя и Искупителя рода человеческого, и что власть связывать и развязывать грехи предана ему. До сего дня и навечно он в своих преемниках живет и осуществляет власть судии".

С тех пор, кто бы не наследовал Петру на этом Престоле, он получает через установление самого Иисуса Христа первенство Петра над всей Церковью. "Так пребывает то, что повелела истина, и блаженный Петр, сохраняя всегда твердость камня, которую он получил, не оставил бразды правления Церковью"². Поэтому всегда существовала необходимость, чтобы именно к Римской Церкви, "соответственно ее высшему происхождению"³, обратилась каждая Церковь, то есть все верные, для того чтобы стать в этом Святейшем Престоле, откуда проистекают на всех "правила достойного общения"², как члены, соединенные с Главой единством одного Тела.

<Канон>: Если, следовательно, кто-либо говорит, что блаженный Петр имеет преемников своего первенства над Католической Церковью не по установлению Христа или Божию праву или что папа

Римский не является преемником блаженного Петра в этом первенстве, да будет отлучен от сообщества верных.

Глава 3: Власть и природа первенства Римского Понтифика

Именно поэтому, основываясь на ясных свидетельствах Священного Писания и следуя четко определенным декретам наших предшественников, Римских Первосвященников, как и Вселенских Соборов, мы обновляем решение Вселенского Флорентийского Собора, который обязал верных исповедовать, что "Святейший Апостольский Престол и папа обладают первенством по всей земле; то, что папа Римский является преемником блаженного Петра, главы Апостолов и истинным наместником Христа, главой всей Церкви, отцом и учителем всех христиан; что ему в лице блаженного Петра Господом Иисусом Христом доверена полная власть пасти, управлять и руководить всей Церковью, как говорят акты Вселенских Соборов и святые каноны".

Следовательно, мы учим и заявляем, что Римская Церковь обладает по распоряжению Господа первенством обычной власти (*ordinariae potestatis principatum*) и что эта власть юрисдикции папы Римского, являясь епископской, непосредственна. Пастыри всех чинов и всех обрядов и верные, каждый в отдельности и все вместе, должны находиться в иерархическом подчинении и истинном послушании в вопросах, касающихся не только веры и нравственности, но и порядка и управления Церковью, распространенной по всему миру. Также, сохраняя единство общения и исповедания веры с папой Римским, Церковь является одним стадом с одним пастырем. Таково учение католической истины, от которого никто не может отойти, не подвергнув опасности свою веру и свое спасение.

Эта власть Верховного Понтифика никоим образом не является препятствием обычной и непосредственной власти епископской юрисдикции, по которой епископы, поставленные Святым Духом (Деян 20, 28) преемниками Апостолов, пасут, управляют как истинные пастыри каждый доверенной ему паствой. Напротив, эта власть подтверждена, укреплена и защищена Верховным вселенским пастырем, как говорит об этом св. Григорий Великий: "Моя честь — это честь вселенской Церкви. Моя честь — это прочная сила моих

братьев. Когда воздают каждому честь, ему причитающуюся, тогда я почтен" 5.

Поэтому из той верховной власти, которой обладает папа Римский, чтобы управлять всей Церковью, вытекает для него право свободно общаться, исполняя свою должность, с пастырями и паствой всей Церкви, чтобы их наставлять и ими руководить на пути к спасению. Поэтому мы осуждаем мнение тех, кто говорит, что можно законно препятствовать этому общению Верховного главы с пастырями и паствой, или кто подчиняет это власти гражданской, утверждая, что то, что решено Святейшим Престолом или его властью для управления Церковью, имеет силу и ценность лишь в том случае, если гражданская власть это подтверждает.

Так как Божественное право Апостольского первенства ставит папу Римского надо всей Церковью, мы учим и провозглашаем также, что он является верховным судьей верных и что во всем, что касается церковной юрисдикции, можно апеллировать к его суду. Суд Святейшего Престола, выше которого нет никакой власти, не должен никем ставиться под сомнение, и никто не имеет права осуждать его решения. Поэтому уклоняются с пути истинной веры те, кто утверждает, что позволено апеллировать к Вселенскому Собору по поводу решений папы Римского, как если бы этот Собор был авторитетом более высоким, чем папа.

<Канон>: Поэтому, если кто-либо говорит, что папа Римский имеет лишь обязанность контроля или указания (*inspectionis vel directionis*), а не полную и верховную юрисдикцию (*iurisdictionis*) надо всей Церковью не только в том, что касается веры и нравственности, но и в том, что касается порядка и управления Церковью, распространенной по всему миру, или что он обладает лишь одной важной частью этой власти, а не всей ее полнотой, или что его власть не является ни обычной, ни непосредственной надо всеми Церквами и каждой в отдельности, как надо всеми и каждым в отдельности пастырями и верными, да будет отлучен от сообщества верных.

Глава 4: Безошибочное учительство папы Римского

Апостольское первенство, которым папа Римский, как Преемник Петра, главы Апостолов, обладает во Вселенской Церкви, включает также верховную власть учительства (*supremam magisterii*

potestatem). Святейший Престол всегда этого придерживался, неизменный обычай Церквей доказывает это, и Вселенские Соборы, особенно те, на которых Восток встречался с Западом в единстве веры и любви, это провозгласили.

Отцы IV Константинопольского Собора, следуя своим предшественникам, издали торжественное исповедание веры: "Первое условие спасения — хранить закон православной веры... Нельзя пренебречь словами Господа нашего Иисуса Христа, который говорит: "Ты Петр, и на сем камне Я создам Церковь Мою" (Мф 16, 18). Это утверждение подтверждается фактами, потому что католическая религия всегда сохранялась без изъяна Святейшим Престолом. Желая ни в чем не отделяться ни от его веры, ни от его учения, мы надеемся заслужить пребывание в единстве в этом общении, которое проповедует Святейший Престол, на котором покоится, полностью и истинно, прочность христианской христианской религии".

С одобрения II Лионского Собора греки исповедовали: "Святая Римская Церковь обладает также верховным и полным первенством и главенством (*summum et plenum primatum et principatum*) над собранием [всей] католической Церкви. Она искренне и смиренно признает, что получила это право со всей полнотой власти от самого Господа в лице блаженного Петра, главы Апостолов (*apostolorum principe sive vertice*), преемником которого является папа Римский. И поскольку она должна, превыше всего, защищать истину веры; вопросы, которые возникают относительно веры, должны быть решены ее судом".

Наконец, Флорентийский Собор определил: "Папа Римский является истинным заместителем Христа, главой всей Церкви, отцом и учителем всех христиан; ему, в лице блаженного Петра, Господом нашим Иисусом Христом доверена полнота власти пасти, руководить и управлять всей Церковью".

Ради исполнения своих пастырских обязанностей наши предшественники трудились неустанно, распространяя спасительное учение Христа среди всех людей на земле, и с равной заботой стремились сохранить ее истинной и чистой там, где она была принята. Поэтому епископы всего мира, либо лично, либо собравшись в поместных Соборах, следуя давнему обычаю церквей и формам древнего

права, сообщили Святейшему Престолу об отдельных опасностях для веры, которые появились, чтобы ущерб, нанесенный вере, бы возмещен там, где она не должна колебаться. Папы Римские, согласно требованиям времени и обстоятельств, то созывали Вселенские Соборы или пытались распознать мнение Церкви, распространенной по всей земле, то через отдельные синоды либо благодаря средствам, которые им давало Проведение, решали, что нужно утвердить то, что они с Божией помощью признали соответствующим Священному Писанию и Апостольскому Преданию.

Ибо Святой Дух был обещан преемникам Петра не для того, чтобы через Его Откровение они распространяли новое учение, но чтобы с Его помощью они свято хранили и верно излагали Откровение, переданное через Апостолов, то есть залог веры (*depositum fidei*). Их апостольское учение было получено всеми досточтимыми Отцами и почитаемо всеми святыми правоверными учителями. Они прекрасно знали, что Престол Петра оставался чистым от всех ошибок, согласно Божественному обетованию Господа нашего и Спасителя, данному главе Своих учеников: "Я молился о тебе, чтобы не оскудела вера твоя; и ты, некогда обратившись, утверди братьев твоих" (Лк 22, 32).

Эта непреходящая харизма истины и веры была дана Богом Петру и его преемникам на Престоле, чтобы они исполняли свою высокую обязанность ради спасения всех, чтобы вселенская паства Христа, отказавшись от отравленной пищи заблуждений, была накормлена пищей Небесного учения и, подавив все случаи схизмы, Церковь была бы сохранена полностью в единстве и, покоясь на своем основании, твердо противостояла вратам ада.

Но поскольку сейчас, когда требуется в самой большой мере действенность апостольского труда, нет недостатка в людях, которые оспаривали бы власть, мы считаем абсолютной необходимостью торжественно подтвердить прерогативу, которую Единородный Сын Божий придал пастырскому Верховному служению.

Поэтому, верно держась Предания, полученного со времен возникновения христианской веры, во славу Бога и Спасителя нашего, для прославления католической религии и спасения всего народа

христианского, с одобрения Святого Собора, мы учим и определяем как догмат, открытый Богом:

Папа Римский, когда он говорит *ex cathedra*, то есть когда, исполняя свои обязанности учителя и пастыря всех христиан, определяет, в силу своей верховной апостольской власти, что некое учение по вопросам веры и нравственности должно быть принято Церковью, пользуется, с Божественной помощью, обещанной ему в лице блаженного Петра, той безошибочностью (*infallibilitas*), которой Божественный Искупитель благоволил наделить Свою Церковь, когда она определяет учение по вопросам веры и нравственности. Следовательно, эти определения папы Римского непреложны сами по себе *ex sese*, а не из-за согласия Церкви.

<Канон>: Если кто-либо, не дай Бог, поймет дерзость противоречить нашему определению, да будет отлучен от сообщества верных.

1. Лев Великий, *Sermo* 4, 2: PL 54, 150 С.
2. Лев Великий, *Sermo* 4, 3: PL 54, 164 В.
3. Иринеи Лионский, *Опровержение ересей*, 1, 3, с. 3, 1: PG 7, 849 А.
4. Амвросий Медиоланский, *Эпист. II*, с. 4: PL 16, 946 А.
5. Григорий Великий, *Эпист. ad Eulogium Alexandrinum*, 1, 8 с. 30: PL 77, 983 С.

Приложение 3. Договор, заключённый халифом Омаром и патриархом Иерусалимским Софронием при сдаче арабам Иерусалима в 638 г. (цит. по: Карташев А.В. Вселенские соборы. Клин, 2002. С. 517).

«Во имя Бога премилосердного, Омар – обитателям Элии⁹:

Они будут находиться под охраной и сохранять свою жизнь и имение.

⁹ Элия Капитолина – официальное название Иерусалима в поздней Римской империи, после подавления восстания Бар-Кохбы в 135 г.

Их храмы не будут разрушены и будут предоставлены им в пользование. Но вход в храмы для мусульман не возбранен и днем и ночью. И двери открыты для проходящих.

Воздвигать крест над храмом не позволено, а также и звонить в колокола. Пусть довольствуются билом¹⁰. Пусть не строят новых храмов ни в городе, ни в окрестностях.

Мусульманскому страннику пусть дают в своем городе даром ночлег и прокормление в течение трех суток.

Дети христиан не обязаны изучать Коран, но пусть не проповедают открыто своей веры мусульманам, пусть никого не привлекают к ней, но пусть и не мешают своим родственникам принимать ислам.

Пусть не выносят на улицу ни своих крестов, ни своих священных книг.

Пусть уважают мусульман и уступают им место, когда те пожелают сесть.

Пусть не одеваются, как мусульмане, и не покрывают своей головы, как правоверные.

Пусть не говорят тем же языком, не называются теми же именами, не имеют на своих печатях арабских надписей. Пусть не ездят верхом в седлах, не носят никакого оружия, не берут мусульманина в услужение.

Пусть платят исправно подать, признают халифа своим самодержцем и ни прямо, ни косвенно не вредят его служению».

¹⁰ Медная или железная доска, дающая громкий звон при ударе (восточный аналог – гонг).

Список литературы:

1. Данильян О. Г. Религиоведение: Учебник/Данильян О. Г., Тараненко В. М. - 2 изд., перераб. и доп. - М.: НИЦ ИНФРА-М, 2015. - 335 с. - Режим доступа: <http://znanium.com/bookread2.php?book=493552>

2. Сенюткина О. Н. Культура. Религия. Толерантность/ Сенюткина О.Н., Шиманская О.К., Паршаков А.С., Самойлова М.П., 2-е изд. - М.: НИЦ ИНФРА-М, 2016. - 256 с. - Режим доступа: <http://znanium.com/bookread2.php?book=520739>

3. Павлов А.В. Методологические проблемы современного гуманитарного познания [Электронный ресурс]: учеб. пособие. - М.: ФЛИНТА, 2013. - 325 с. - Режим доступа: <http://znanium.com/bookread2.php?book=466244>

4. Осипова С. И. Проектирование студентом индивидуальной образовательной траектории в условиях информ. образ.: Моногр./ С.И. Осипова - М.: НИЦ ИНФРА-М; Красноярск: Сиб. федер. ун-т, 2013-140с. - Режим доступа: <http://znanium.com/bookread2.php?book=374602>

5. Тарасова, М. В. Культура и образование: принципы взаимодействия [Электронный ресурс]: монография / М. В. Тарасова. - Красноярск: Сиб. федер. ун-т, 2012. - 360 с. - Режим доступа: <http://znanium.com/bookread2.php?book=492274>